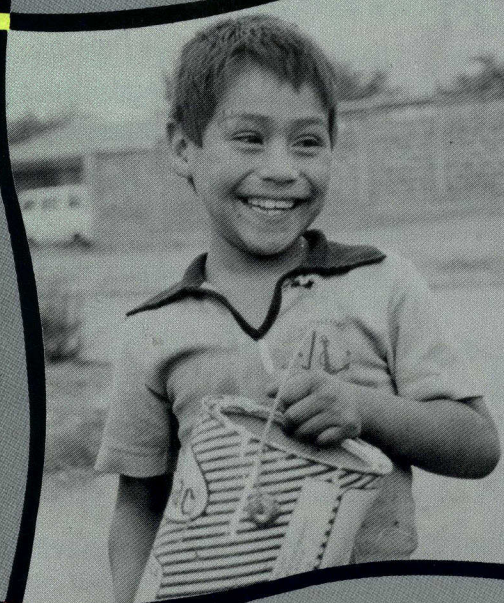
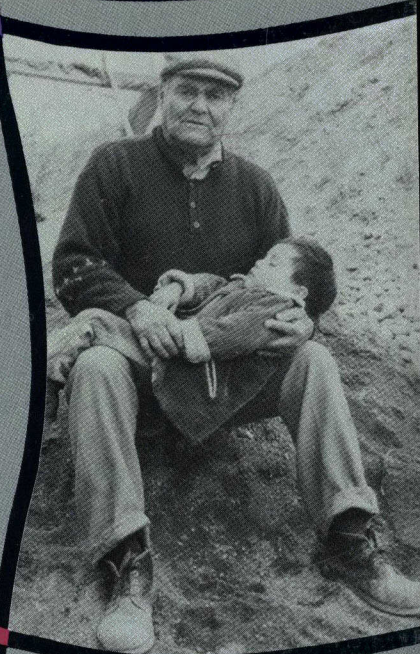




**Chile
sin
pobres:**



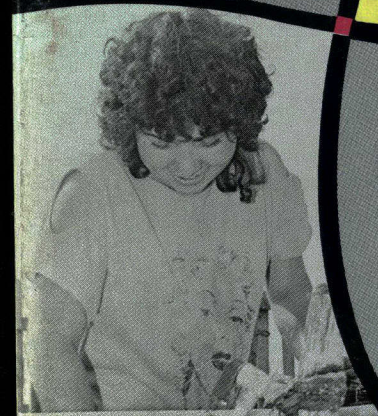
ENTREVISTA

*Ministro de Mideplan
LUIS MAIRA*

PUEBLO EVANGELICO
*II Encuentro Nacional de
Mujeres Pentecostales*

SEPARATA

*Lógica de exclusión del
mercado capitalista y
proyecto de liberación*



Meta para el 2000



n° 20

AÑO 1994

Publicación patrocinada
por el Servicio Evangélico
para el Desarrollo (SEPADE)
Casilla 238- Santiago 3

Revista de uso interno
de las Iglesias
y de circulación restringida

DIRECTOR

Samuel Palma Manriquez

CONSEJO EDITORIAL

Obispo Isaías Gutierrez

Pastor Luis Garcia

Pastor Erasmo Farfán

Pastor Mark Riesen

Marta Palma

Miguel Guerrero

Hugo Villela

Franz Hinkelammert

EDITORIA

Patricia Farías A.

COLABORADORES

Claudia Bandixen

Cecilia Castillo

Patricio Martinez

Samuel Palma

Dagoberto Ramirez

DISEÑO

Alicia Villarreal

FOTOGRAFIA

Cecil Rothery

La línea editorial de esta revista
es de responsabilidad exclusiva
del director y del Consejo Editorial.
Las opiniones expuestas
en los artículos son de responsabilidad
de los autores.

Correspondencia a: Passy 032,
Providencia -Santiago
Casilla 238 Correo 3- Chile
Fax 6346786

Impreso por
ANDROS Ltda.

TEMARIO

EDITORIAL	1
IGLESIA Y SOCIEDAD	
La Pobreza una vieja conocida de todos	2
Entrevista: Ministro Mideplan, Luis Maira	7
PUNTO DE VISTA	11
ENTREVISTA	
Sadi Melo:	
Alcalde de la Comuna El Bosque	12
BIBLIA Y REALIDAD	
Tráfico de Organos	14
No ha elegido Dios a los pobres de este mundo	15
PUEBLO EVANGELICO	
II Encuentro Nacional de Mujeres Pentecostales	22
LECTURAS	25
NOTICIAS	26



Las principales instituciones políticas del país parecen haber constituido ya sus propias condiciones de estabilidad y funcionamiento predecible, generando con ello imágenes de regularidad y normalidad democrática. Al mismo tiempo, desde hace algunos años la economía nacional parece mostrar signos claros de consolidación y estabilidad en sus tendencias de crecimiento. Los indicadores normalmente utilizados para evaluar el estado presente y la probable evolución futura de la economía muestran comportamientos positivos.

Esta percepción de crecimiento económico parece también portar consigo imágenes sociales positivas, es decir, no referidas primeramente a percepciones de problemas o bloqueos insolubles sino de oportunidades y posibilidades. También parece haber una nueva disposición colectiva para responder a la interpelación a incorporarse a los esfuerzos productivos. Para significar tales percepciones se han utilizado diversas figuras animales, que connotarían agresividad, capacidad de reacción rápida, desplazamientos fulminantes, movimientos ágiles y elegantes, etc., es decir, los atributos de las especies biológicamente provistas para el dominio territorial y la predación.

Por cierto, resulta importante que las imágenes sociales respecto de la economía sean esencialmente positivas; ello predispone al ahorro, a la inversión y al esfuerzo productivo individual y colectivo. De manera indirecta, ello permite también aminorar las frustraciones y los desafectos propios de una transición política tan consistentemente formal. Sin embargo, ello podría también constituir un problema grave. Podría hacernos olvidar que somos un país pobre y que las diferencias en los ingresos, en el acceso a los servicios básicos, en la calidad de los bienes disponibles, etc., son extremas. También podría hacernos perder el sentido del valor y la eficacia de la solidaridad y la cooperación no orientada a la obtención de ventajas o lucro.

Las imágenes de éxito parecen acompañarse de otras imágenes que producen perplejidad. De algún modo, la persistencia de la pobreza y la realidad de los pobres que cada uno de nosotros conoce, parecen desafiar tales imágenes. Nuestra experiencia cotidiana registra una y otra vez evidencias directas de que existe otra realidad que no se identifica ni está representada en las imágenes sociales exitistas ni en sus significantes animales.

Esta nueva emisión de **Evangelio y Sociedad** se refiere principalmente al tema de la pobreza, visto desde distintas perspectivas, ámbitos de acción y niveles de responsabilidad en las decisiones que afectan directa o indirectamente la vida de los pobres. Parece manifestarse una voluntad común de enfrentar más decididamente las situaciones más agudas y de crear condiciones permanentes para la superación progresiva de la pobreza.

Para nosotros, este parece ser un tiempo oportuno para recuperar el sentido y valor de la solidaridad, para descubrir o crear formas nuevas de cooperación con aquellos hermanos y hermanas menos favorecidos por los actuales ordenamientos económicos, para dar lo que se ha recibido, para mostrar un testimonio activo de responsabilidad evangélica hacia toda la sociedad.

LA POBREZA

Una vieja conocida de todos

Patricio Martínez



Más de cuatro millones de chilenos, citados por economistas y académicos como ese 35 por ciento más pobre del país, pusieron especial atención al primer mensaje que ofrecía a la nación el nuevo Presidente de la República, Eduardo Frei Ruiz-Tagle.

Desde uno de los balcones del Palacio de La Moneda, el mandatario señaló que su gestión da inicio a una nueva etapa histórica del desarrollo nacional que se orienta a transformar a Chile en un país más

solidario, y fijó su esperanza en las nuevas generaciones que tendrán como tarea "eliminar la extrema pobreza, renovar y ampliar nuestra infraestructura, aumentar vigorosamente el producto nacional y nuestras exportaciones, transformar las bases de nuestro sistema educacional, crecer sustentablemente, incrementar los niveles de bienestar de la población y resolver los problemas concretos de la gente".

Sin duda, parte del discurso estuvo ideado y dedicado al mundo de los pobres, sector de

la población que, durante el último tiempo, aún no ha visto mejorada sus condiciones de vida.

Si bien es cierto que, durante los últimos cuatro años, el gobierno de Patricio Aylwin hizo notables esfuerzos, para ir en ayuda de los más desposeídos, la evaluación que hacen expertos en la materia indican que fueron insuficientes. Sin embargo, los resultados exhibidos por las autoridades del Ministerio de Planificación y Cooperación (Mideplan) dan cuenta de que el número de pobres



decreció en cerca de un millón de personas.

Pero, más allá de las cifras, ¿cuál es la evaluación que hacen nuestros entrevistados desde su particular punto de vista? ¿Cuál es la "situación" de los pobres al iniciarse una nueva administración en el gobierno?

"Capitalismo autoritario y salvaje"

Roberto Urmeneta, economista y sociólogo del Programa

Economía del Trabajo (PET), estima que la situación de los pobres ha mejorado, sobre todo, a nivel de ingresos y consumo alimentario. "El déficit en la ingesta calórica y proteica ha disminuido, pero no así en el consumo de micronutrientes, como yodo, fierro y zinc. Esto nos indica que la alimentación mejoró en la cantidad, pero no tanto en su calidad".

Dice, por otra parte, que el modelo económico tiene dos miradas, una positiva y otra negativa, y que ambas pesan en el mundo de los pobres. Que la visión más optimista señala que aumentaron las políticas sociales para los sectores de escasos recursos y que se han mantenido algunos aspectos razonables para el país, como su política exportadora. En cambio, sostiene que la mirada más pesimista es que existen niveles de salarios muy bajos y una venta de mano de obra barata. "Hoy, para mantener una familia se necesitan a lo mínimo dos sueldos", acota.

Según Urmeneta, el modelo económico liberal es distinto a lo que él llama "capitalismo autoritario", este último tiene que ver con la forma en cómo se ejerce el poder, la autoridad. Manifiesta que este capitalismo se refleja en la posibilidad de "presión de los militares con respecto a la sociedad civil" y que esto, se quiera o no, repercute en el grado de movilización de la gente. Cuenta: "Las personas no dicen: miren, yo soy pobre y como ciudadano de

este país tengo derecho a ciertas cosas. La gente aún pide sus beneficios como un favor a la autoridad. Todavía existe esa sensación que son los otros los que tienen que mandar y yo no puedo participar en ese poder de decisión". Según el economista del PET, esto estaría indicando que no existe tal participación e integración que tanto se comenta porque los pobres aún no se sienten parte de la sociedad.

Añade que si bien este "capitalismo autoritario" tiene su expresión más directa con el Estado, el denominado "capitalismo salvaje" se percibe nítidamente en las acciones concretas que realizan las empresas. Dice que hoy, en Chile, resulta hasta legítimo montar una empresa y lucrar con algo que no es ético ni moral. Ejemplifica: "Se sabía que las galletas Cómpea tenían problemas para su consumo y resulta que siguieron vendiéndolas con otra etiqueta. Entonces, lo que interesa es conquistar dinero, aumentar recursos, incluso, poniendo en riesgo la vida de las personas.

Por otra parte, señala que es efectivo que las empresas comercializadoras han aumentado sus niveles de créditos en los sectores populares y cualquiera persona que tiene un ingreso estable es un potencial cliente. "Existen algunos estudios que reflejan esto. Se menciona que ha aumentado considerablemente el nivel de deuda en los sectores más modestos



de nuestra población" Sin embargo, aclara que los más pobres realizan un gasto más conciente respecto a sus necesidades comparados con estratos medios y altos de nuestra sociedad. Encuentra lógico que los sectores más desposeídos consuman lo que no pudieron hacer durante tanto tiempo, y expresa que la apariencia de bienestar existente hoy responde a esto.

Sin embargo, señala que donde se ha experimentado un cambio significativo es en el hábito alimentario y que hoy es perfectamente posible encontrarse con gente que sustituyó las legumbres por las pizzas. Reconoce, en todo esto, que existe una culpa del modelo económico, pero que al final todos terminamos aplicándolo. "Es parte de todos los días,

pero el modelo sólo se cambia dependiendo de nuestras acciones". Enfatiza que discutir sobre el tema ayudaría mucho, como también fortalecer en el mundo popular valores tan importantes como la igualdad, la solidaridad, el sentido del esfuerzo, respecto al trabajo y la dignidad personal.

Consultado si la gente logra entender la pérdida de más de 200 millones de dólares en Codelco, Urmeneta opina que los sectores más pobres poseen una visión más o menos generalizada de que si "roba el comerciante de la esquina de su barrio también puede suceder a nivel más general, produce mucho desencanto saber que las autoridades o las personas que aparecen con más conocimientos produzcan ese tipo de pérdidas". Y agrega:

"200 millones de dólares significan los programas alimentarios de dos años del Ministerio de Salud, es decir, toda la leche que se reparte en Consultorios y Escuelas en el país", dice finalmente.

"Estado paternalista"

Para Ema Budinich, economista del Instituto Libertad, ligado a Renovación Nacional, la situación de los pobres ha mejorado sustancialmente durante los últimos 20 años. Añade que más allá de la pobreza material, de la cual se ha hablado durante tantos y tantos años, surgió otra que tiene que ver con las carencias de valores y principios. "Me refiero concretamente a la drogadicción y el alcoholismo, que son problemas que no necesariamente coinciden con estos grupos pobres. Manifiesta que además existe una aptitud de pobreza derivada del paternalismo del Estado y que mucha gente se declara pobre con el fin "de estirar la mano y para que sólo la ayuden".

En cambio, sostiene que el país está ofreciendo una infinidad de oportunidades a ese 35 por ciento más pobre de la población y que hoy la gente tiene mayores posibilidades de empleo, de cambiarse de trabajo, de estudiar y de capacitarse. "La realidad demuestra que un modelo de desarrollo como el nuestro da mejores oportunidades de empleo a muchísima

gente que de otro modo no lo habría tenido".

La economista agrega que la cierta pasividad existente entre los más pobres tiene rasgos como el de no conocer sus propias opciones. "Uno ve que ellos son los últimos en acceder a los programas sociales que les reportan beneficios. Es cierto que también existe un desconocimiento, pero no comprenden, a veces, lo que están ganando con esto. Creo que la responsabilidad es de los agentes que están ejecutando esas acciones sociales para asegurarse que sean los más pobres los primeros en obtener los beneficios".

Budinich señala que durante el gobierno pasado, si bien se hizo un esfuerzo por aumentar los recursos del área social, se descuidó mucho en la eficiencia y focalización del gasto. "En el caso salud fue bastante claro. Hubo una cantidad enorme de recursos para el sector, pero eso no se tradujo en beneficios para la gente porque el sistema está mal estructurado y no se ha caminado hacia una reforma institucional, que es urgente. En educación fue lo mismo, se invirtió en programas centralizados y una parte de la fracción del gasto se quedó en burocracia, en oficinas centrales, en vehículos, y proporcionalmente eso significó un menor beneficio para la gente.

Dice la integrante del Instituto Libertad que se ha exagerado con el tema del consumismo porque la gente tiene pleno de-

recho a comprar lo que desee. Si bien reconoce que el modelo neoliberal no resuelve este tipo de problemas, encuentra preocupante el mensaje de la televisión que señala, por ejemplo, usar "tal zapatilla porque usted va ser más importante". Dice que avisos como éstos generan conductas extremas en algunas personas que llegan hasta delinquir para obtener este tipo de cosas, pero es la sociedad la que debería estar atenta a este tipo de situaciones.

Por último, señala que el surgimiento de un movimiento filosófico ayudaría mucho en el sentido espiritual de la gente más pobre.

Utopía de la solidaridad

Por su parte, Manuel Ossa, Teólogo del Centro Ecuménico Diego de Medellín, narra que existen algunos pobres que han avanzando en su calidad de vida, pero que otros han pasado fácilmente la barrera del consumismo. Afirma que algunos sectores han contado, durante este último tiempo, con un mayor acceso de bienes, con un mejoramiento en la infraestructura de sus viviendas, lo que se explica que muchos jefes de familia han visto multiplicados sus ingresos por el repunte que ha tenido la construcción en todo el país, crítica, sin embargo, que en ciertos sectores de la población se han venido bastante bien con lo

que él llama "capitalismo de escaparate", donde se coloca todo en vitrina para comprar una serie de productos que, a veces, son totalmente superfluos.

Añade que si bien las cifras oficiales muestran que disminuyó en más de un millón el número de pobres, hay gente que todavía no ha visto mejorada su situación en necesidades tan básicas como salud, educación y trabajos mejor remunerados.

Dice, con cierta desesperanza, que el tema de la solidaridad -durante los últimos cuatro años- se "enpalideció" ante los objetivos sociales y también de los ideales. "Los objetivos sociales de un barrio o de una comunidad se perdieron. Hay un poco de sálvese quien pueda, por lo tanto, se generó un mayor individualismo".

Cuenta, por otra parte, que en estos momentos existe una especie de boom de la microempresa y que si éstas no se colocan como desafío conservar la solidaridad como meta y motor de su actividad corren el riesgo de ser parte de algunas empresas de punta existentes en el país. "Todo dependerá del espíritu con que se las anime. Parece ser que el Banco Interamericano de Desarrollo (BID) le preocupa la situación económica en Chile y, por lo mismo, está enviando un fuerte financiamiento para este sector. Si esto resulta, significa un mayor nivel de consumo, de préstamos y de mayor inversión, pero está claro que no

sólo existe un fin comunitario detrás de esta iniciativa", comenta insiste que la herencia que dejó el modelo económico neoliberal para estos tiempos, se traduce principalmente en un mayor individualismo, en luchar por intereses propios y personales que traspasa a todos, desde el que está más arriba y hasta el más abajo, "todo esto ha quedado como estrato cultural y no sabemos con qué motivaciones esta situación pueda revertirse".

A pesar de lo anterior, Ossa afirma que el gran desafío es mantener la utopía de la solidaridad y espera que a todos "nos vaya cayendo la chaucha, de

que tenemos que esperar menos del gobierno como tal, de que hoy hay que volver a organizarse y pensar cómo mejorar nuestra vida en los barrios y cómo reclamar por las cosas que pasan, la pasividad hay que desterrarla".

Por último, el pastor evangélico señala que desde el punto de vista de la fe las iglesias pueden asumir un rol más protagónico en el tema de los pobres. Se refiere, específicamente, al mundo evangélico:

"Creo que es bueno que como iglesia asumamos la formación de grupos que vayan más allá de nuestra organización interna. Ayudemos a for-

mar vínculos comunitarios que trasciendan el quehacer civil, poblacional, de salubridad, de limpieza ambiente, de educación. Hay esperanza bajo la conducción que el mundo pentecostal se modernice. O sea, la idea es que los evangélicos dejemos de mirar la propia capilla y pensemos que estamos como iglesia al servicio de una comunidad mucho más amplia", concluye.

Al parecer, existe consenso de que son las instituciones que resguardan los aspectos éticos y morales las destinadas a colaborar para desterrar a una vieja conocida de todos: la pobreza.

ANUNCIAN FIN DE LA INDIGENCIA

El ministro de Mideplan, Luis Maira, dió a conocer a todo el país las líneas más importantes sobre un Plan Nacional contra la Pobreza. El secretario de Estado dijo que la decisión del gobierno de Frei, como tarea prioritaria, es abocarse a una lucha frontal contra la extrema pobreza y de erradicarla totalmente durante sus seis años de administración. En Chile hoy existen un millón 200mil personas que están bajo la categoría de indigentes, lo que representa a un 9% del total de la población del país.

Maira señaló que, más allá de un esfuerzo de los ministerios, ésta será una tarea que comprometerá no sólo al gobierno, sino a "toda la

sociedad" incluyendo también a otros estamentos, como iglesias, empresarios y corporaciones privadas. Admitió que había algunos recursos financieros especiales, pero el plan quiere enfatizar la "supresión de dualidad de esfuerzos, racionalidad de los programas, la mayor productividad de los recursos del sector público, más que gastar en forma desmesurada".

Indicó que el Plan Nacional contra la Pobreza será anunciado en el segundo semestre de este año y que el presidente Eduardo Frei contempla la creación de una comisión especial sobre el tema.

El ministro dijo, que hoy los pobres pueden vestir con decencia, pero no cuentan con los medios suficientes para satisfacer necesidades fundamentales. Expresó que una familia con ingresos inferiores a 150.000 pesos mensuales

puede ser catalogada dentro de los pobres del país.

Por último, dijo que Mideplan desea acentuar la "medición" del mejoramiento de la calidad de vida de los pobres, más que estar cuantificando cuántos quedan. "Aquí los pobres no van a ser una cifra" Para los economistas Urmeneta y Budinich, el plan anunciado por el gobierno es perfectamente "viable" ya que apunta a un grupo objetivo. Ambos sostiene que pudo haberse hecho antes, si hubiera habido una mejor coordinación de las políticas sociales.

Ema Budinich dice que el programa anunciado por el gobierno está definido en cómo resolver sus necesidades básicas y que es absolutamente posible hacerlo. "Eso significa vivienda, servicios de acceso básico a la salud y a la educación, a lo menos".

MINISTRO DE PLANIFICACION
OPERACION

LUIS
MAIRA

"Chile debe recuperar su vocación solidaria"

GABRIEL GUERRERO

¿Por qué el tema de la superación de la pobreza aparece hoy con tanta fuerza en todas las esferas de gobierno?

Por dos razones, primero, porque la gestión del primer gobierno democrático encabezado por el presidente Aylwin resolvió problemas que eran previos a poder plantearse este punto como central de la agenda. Un país que viene saliendo de 17 años de dictadura, tiene primero que normalizar el fun-

cionamiento del sistema político y establecer procedimientos de ejercicio de la soberanía popular que sean regulares, conocidos y aceptados por toda la sociedad, y esa es la prioridad de cualquier transición, también de la chilena. Y segundo, porque era una especie de gran test que hacía la calificación de este primer gobierno democrático que era su capacidad para sostener el buen funcionamiento de la economía y lograr un crecimiento estable de las capa-

idades productivas de Chile, y eso fue también un asunto que tuvo una alta jerarquía y prelación en el gobierno del presidente Aylwin.

El balance de esos cuatro años muestra un país que, con restricciones, no habiendo terminado la transición, ha recuperado sin embargo el ejercicio de sus libertades públicas, la capacidad de organización en la sociedad civil y el normal funcionamiento de los partidos políticos. Y con eso podríamos decir que hay un proceso político democrático en marcha. Eso no significa que todo este hecho, hay numerosas reformas constitucionales esenciales para el establecimiento de una democracia plena que están pendientes. El proceso político es un proceso democrático que lo probó, tanto la elección municipal de 1992 y la elección parlamentaria y presidencial de 1993, es decir se cumplió el primer objetivo.

Lo segundo, se traduce en un balance muy espectacular del funcionamiento de la economía chilena en el cuatrienio 90-93, donde hay un 25 por ciento del crecimiento del producto, un aumento significativo de las capacidades de ahorro e inversión, una reducción de los niveles de desocupación y una reducción de los niveles de inflación, todo lo cual convierte el proceso de desarrollo de ahora en adelante en algo mucho más estable y dinámico.



Los crecimientos pueden disminuir, pero la plataforma de crecimiento asegura condiciones de estabilidad y dinamismo productivo. Y, en consecuencia estos dos factores ponen en el número uno de la agenda el tercer gran tema de toda transición, que es el tema de la equidad, de la mayor igualdad en la distribución del ingreso y sobre todo, de la capacidad de sociedad de hacerse cargo de los sectores más pobres. Por esa razón de un modo natural para el gobierno del presidente Frei el tema de la pobreza figura en el punto crucial de su agenda.

El gobierno ha reiterado que no habrá nuevos impuestos ¿significaría esto que con los recursos existentes se podría lograr una mayor eficacia en su uso ? ¿Cómo se redistribuiría o refocalizaría

el gasto social dirigido a los más pobres, favoreciendo a qué sectores productivos y cuáles áreas geográficas?

La carga tributaria del país es parte de los consensos políticos del Congreso y de las correlaciones de fuerza y esto hace imposible la aprobación de nuevos impuestos, por lo tanto, es algo que no tendría sentido plantearse por parte de este ministerio o del gobierno. Por lo tanto, tomamos como un dato estable la carga tributaria y el rendimiento de los ingresos tributarios y en general de los ingresos públicos del país. Sin embargo, se ha dicho muchas veces y yo comparto profundamente esa afirmación de que el desarrollo social no pasa sólo por el aumento del gasto social pasa muchas veces por fenómenos que tienen que ver con una rees-

tructuración del esfuerzo del sector público, una mejor focalización de los recursos con un aumento en la participación de los sectores sociales y con una atención más directa a las sugerencias de las regiones. Todos esos elementos estarán presentes en la forma en que nosotros asignaremos los programas encaminados a la superación de la pobreza.

En este sentido, ¿qué le parece la propuesta de los senadores Andrés Zaldívar (DC) y Sebastián Piñera (RN) en orden a que el gobierno patrocine un proyecto de ley sobre inversión privada en las comunas más pobres?

En general tengo una opinión favorable, pero ese es un punto de vista que hay que ver en un contexto más amplio. En Chile hay una legislación que exime del 50 por ciento del pago de la primera categoría del impuesto a la renta a las empresas que hagan ciertas actividades que se consideren útiles por la sociedad. Hasta ahora esto ha estado básicamente encausado en torno a gastos de apoyo al esfuerzo cultural del país y, desde septiembre de 1993, también a los esfuerzos de mejorar la educación preescolar, escolar básica y medio técnico-profesional; así como algunos otros rubros vinculados a los esfuerzos de tipo social. Mi impresión es que si pudiéramos establecer un estatuto tributario más amplio que incentivara el gasto social en comunas pobres, será deseable poder extender esta

franquicia que no representa un aumento a la carga tributaria, pero que tampoco disminuye sustancialmente los ingresos tributarios del país que si puede permitir la recolección de dinero fresco que venga a complementar los fondos destinados al tema de la pobreza.

¿De qué manera los pobres pueden efectivamente ser sujetos activos involucrados en la superación de su propia pobreza?

Es un problema que tiene que ver con el reforzamiento de las organizaciones sociales y populares. Desde luego es importante que el Programa Nacional de Superación de la Pobreza, tenga una dimensión a nivel regional, ya que mientras más centralizado sea un programa, menores son las posibilidades de participación social y mi impresión es que un programa como el de la pobreza necesita de una alta significación en su nivel comunal y de base. Por lo tanto, será más bien a las respectivas comunas a las que les corresponderá diseñar dinámicamente esta participación social, pero, es deseable que cuando hablemos del gobierno comunal estemos hablando por un lado de las autoridades comunales que forman el gobierno municipal: alcaldes y concejales; y por otro, del Consejo Económico Social Comunal, donde están debidamente representadas las principales organizaciones sociales de la comuna. Pero más allá de eso,

creo que hay o debiera haber en el diseño de los programas concretos de educación, de salud, de vivienda, de saneamiento y los demás que se vayan concibiendo, otros programas de infraestructura que mejoren los caminos vecinales, el programa de mejoramiento urbano que lleven a la pavimentación de calles interiores de la ciudad, programa de mejoramiento de barrios, programas deportivos. De ese modo, los dirigentes de los clubes deportivos, de las agrupaciones de mujeres, de las organizaciones juveniles, de las agrupaciones culturales, más las juntas de vecinos y otras organizaciones sociales tendrán un grado de efectiva participación.

¿El ministro de Planificación tiene en mente algún proyecto concreto para aumentar esta participación?

Nosotros pensamos que esa es una materia más amplia que la que puede emprender este ministerio. Yo diría que el gobierno en su conjunto tiene un desafío en torno a implementar una cierta metodología para el desarrollo de organizaciones sociales y populares, hasta ahora hemos logrado reconstruir un tejido social de manera satisfactoria. Esta la base legal, nadie hoy es perseguido o amonestado por formar una organización social, pero eso no es suficiente, es necesario desplegar un interés mucho más activo y crear estímulos a través de la ley para que estas organizaciones existan y funcionen de

manera apropiada y es un trabajo que tendremos que ver no solo con el ministerio de Planificación sino con el conjunto de las instancias sociales y políticas del gobierno.

¿Sobre qué base de realidad se plantea no tener pobreza para el año 2000 o sólo se trata de un slogan o utopía deseable?

Se plantea primero sobre la base de los datos del crecimiento económico reciente. Hemos tenido 10 años de crecimiento económico sostenido y Chile ha pasado de ser un país de bajo desarrollo a un país de desarrollo mediano, hemos superado la psicológica barrera de los 3500 dólares per cápita y tenemos la posibilidad de crecimiento que nos debiera permitir llegar en los primeros años del siglo XXI a los 5000 mil dólares per cápita, que es una condición sustancialmente mejor de la que teníamos hace 10 años.

Además, hay una serie de programas en curso que debidamente focalizados y reorganizados debieran permitir alcanzar a los bolsones de extrema pobreza que más o menos cubren un 9 por ciento de la población total del país, que equivale a un millón doscientos mil chilenos. Probablemente la meta en términos absolutos de terminar con la extrema pobreza, es una meta utópica, en ninguna sociedad se termina de modo absoluto con la extrema pobreza porque siempre hay

residuos culturales o condiciones de encapsulamiento de determinados grupos que impiden que la gestión del Estado llegue a todos, por importante que sea dicha gestión. Pero, si ofrecer a todos los sectores de extrema pobreza una oportunidad de mejoramiento de sus condiciones de vida y alcanzar condiciones de existencia más humana y, eso, es parte de la firme voluntad política del gobierno, esto debe traducirse en sus programas de acción en los próximos años. Estoy convencido que en las condiciones objetivas de la economía chilena del año 1994 y con el despliegue sistemático de la voluntad política y de los recursos de aquí hasta el año 2000 nos permitiría en lo sustancial superar la meta de la extrema pobreza.

Entonces, parece que la palabra clave es redistribución, puesto que el país ha superado los 3.500 dólares de ingreso per cápita.

Chile es un país muy poco equitativo en la distribución del ingreso, todas las encuestas de ingresos familiares han ido confirmando que este es un país que no ha mejorado la distribución del ingreso aunque ha mejorado el crecimiento general de la economía. En ese sentido creo que es la reestructuración del esfuerzo público y la focalización del gasto social es el factor que asegura mejores condiciones de inserción en la sociedad para los más pobres, porque aquí no estamos hablando de una políti-

ca asistencial de darle a los pobres una determinada cantidad de prestaciones o de recursos del ingreso monetario, estamos hablando de incorporarlos al proceso productivo y de superar los bolsones de atraso que la sociedad chilena tiene, los que están totalmente situados y definidos. En consecuencia, el motor del Programa de Superación Nacional de la Pobreza es un esfuerzo de fomento productivo a las áreas atrasadas, de apoyo a los microempresarios, a las organizaciones sociales y culturales, y de quienes tengan un protagonismo económico para el mejoramiento de las políticas sociales del gobierno.

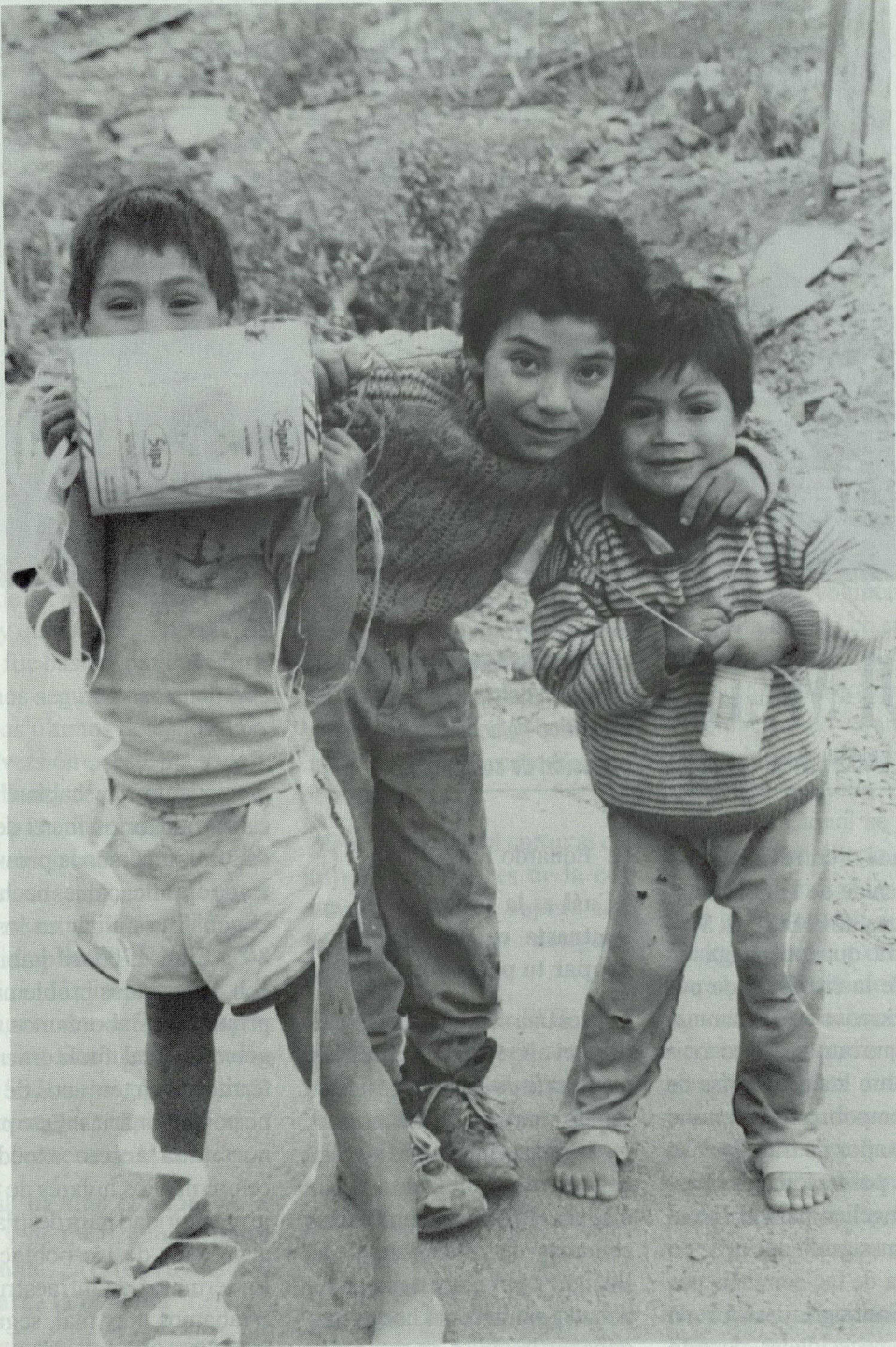
Cuando estuvo Margaret Thatcher en Chile expresó que no había que redistribuir, sino que crecer. ¿Qué piensa usted al respecto, sabiendo que en Chile la quinta parte de la población más pobre recibe un 4,5 por ciento del Ingreso Nacional, en tanto que la quinta parte más rica, recibe más de doce veces de ese porcentaje?

En general, hay dos visiones de temas, la nuestra es que el puro crecimiento económico no garantiza la superación de la pobreza y la señora Thatcher podría encontrarlo en su propio país y en su propia gestión de gobierno los mejores argumentos para probar lo que estoy diciendo. Gran Bretaña era un país que tenía un bajo nivel de pobreza y hoy tiene 14 millones de pobres y eso es el

resultado de políticas sociales muy drásticas que privilegiaron ciertos factores de crecimiento económico sin lograrlo tampoco y que sacrificaron todos los equilibrios económicos. En Chile las cosas no las haremos de esa manera y afortunadamente en este país tenemos sensibilidad social y trataremos de complementar los niveles de crecimiento económico con los niveles de desarrollo social inducidos por la autoridad pública en un papel muy protagónico del estado chileno.

¿Qué invitación le haría usted al país para que todos hiciéramos nuestro aporte al combate contra la pobreza?

Este país tiene que volver a ser un país dominado por una vocación de solidaridad. Los chilenos estamos en condiciones, es una tarea viable, es posible enfrentar la pobreza y superarla. Eso supone un alto grado de conciencia y de generosidad y compromiso de todos los actores sociales. Una gran oportunidad de participación y protagonismo para los jóvenes, para el mundo social organizado, es un compromiso para la clase política, es también una oportunidad para las iglesias, para las corporaciones humanitarias, para los empresarios, para las regiones. En definitiva, el tema de la pobreza es un tema que los puede movilizar a todos y, si encuentran todos un compromiso solidario, garantizará el éxito de la meta que se busca.



Todo niño tiene derecho a beneficiarse de un nivel de vida adecuado para su desarrollo.

CONVENCION SOBRE LOS DERECHOS DEL NIÑO (artículos 26 Y 27).



SADI MELO

ALCALDE DE LA COMUNA DE EL BOSQUE

A cuatro años de haber asumido la gestión municipal Sadi Melo hace un crítico balance sobre la actual situación de su comuna.

Hemos entrevistado al Alcalde de la nueva comuna de El Bosque, Sadi Melo, para que nos haga un balance de la situación de pobreza que se vive en su comuna. No es un novato en el conocimiento sobre los problemas de los más empobrecidos, ya que más de 10 años de trabajo en el programa poblacional del Servicio Evangélico para el Desarrollo le han significado estar en la mayoría de las comunas pobres de Santiago y sentir de cerca las necesidades de este sector de la población que, al parecer de muchos discursos, se ha convertido en la prioridad número uno del nuevo gobierno

de Eduardo Frei.

¿Cuál es la situación que encontraste cuando llegaste a ocupar tu puesto de Alcalde?

Esta es una comuna nueva, fundada el año 91, antes formábamos parte de los territorios de San Bernardo y La Cisterna. A mi llegada al municipio los dirigentes sociales me decían que este era el "patio trasero" de las comunas de donde surge El Bosque y por eso estaba abandonada sin haberse hecho ninguna inversión. Con este estigma de patio trasero comenzamos a elaborar un diagnóstico que corroboró la crítica situación. En más de 20 años el único

crecimiento que habían tenido estos territorios fue el de más de 30.000 personas provenientes de erradicaciones hechas por el gobierno militar en los años 80. Eran 170.000 habitantes con demasiados problemas. Lo primero que abordamos, como gobierno local, fue la ordenación territorial en términos de transporte y luminarias. Esto por que no existía acceso expedito al centro ni a los lugares de trabajo ni seguridad para desplazarse al interior de las poblaciones. En términos de infraestructura estábamos muy mal, según un informe que nos entregó Mideplan teníamos en nuestra comuna alojado un 30% de los pobres de la región metropolitana. De ahí se puede deducir los

problemas que acarrear los círculos de pobreza, crisis de familia, delincuencia, cesantía, drogadicción y mucha apatía.

Ante esta situación tan caótica ¿Cómo se organiza esta casa llamada El Bosque?

Con un evento llamado "Se abre El Bosque" era básico para partir con el pie derecho crear identidad comunal, ordenar los problemas que habíamos encontrado en nuestro diagnóstico, ver cómo transcurre la vida en este territorio para irnos posesionando de este lugar. Dejar de ser patio trasero y para eso hay que barrer la tierra, así es que fue básico pavimentar y lo hemos seguido haciendo durante los últimos dos años, con una inversión en este plano de 3 mil millones de pesos, lo que es mucho para una comuna que no había tenido casi inversión. En las áreas de educación y salud se han invertido 250 millones de pesos, ampliando los dos consultorios más importantes. En lo educacional estamos orgullosos con una nueva escuela para 1500 cabros ubicada donde se concentra la población de mayor pobreza de la comuna.

¿Cuál ha sido el papel de la gente y de las organizaciones comunales en este proyecto de "tomarse la comuna"?

He visto, no sin cierta pena, que la participación de la gente es cada vez más pragmática. Existen aún algunos pocos que asumen la participación como un

"estilo de vida", pero que es la minoría. En este universo de 170.000 personas deben haber unos 4000 a quienes la participación les entrega un sentido de vida, un sentido de comunidad. La mayoría es pragmática, concreta su participación si es funcional a sus fines. Por ejemplo, en este momento hay más de 10.000 personas organizadas en los Comités de Pavimentación que es un proyecto con aporte municipal y con financiamiento de la propia gente en un 25%. No se puede negar que en este ámbito práctico la gente se moviliza, siempre hay un hormigueo en el municipio que quiere resolver sus problemas cotidianos de barrio preocupados por el árbol y la basura, pero también preocupados por los ancianos de su pasaje.

¿Qué pasa a nivel cultural en los sectores pobres de la comuna? ¿Cómo se supera ser un injerto de dos antiguos territorios?

Creo que la gente de El Bosque idealiza la pertenencia al terruño pero también tienen una relación autodestructiva entre ellos. Estas conductas son terriblemente contradictorias, ya que por ejemplo todos se quejan de que hay delincuencia y se culpan unos a otros pero cuando, por algún reclamo, llegan los carabineros todos defienden solidariamente a los delincuentes. Ahora creo que es complicado en términos humanos vivir y amar sus lugares de buena

manera en los espacios que tienen. Falta de áreas verdes, de lugares de recreación, carencia de espacio personal en viviendas de 36 metros cuadrados donde viven 15 personas. Por esto queremos iniciar una especie de movimiento para la defensa de los espacios públicos colectivos y esto sin duda va a repercutir en la vida cotidiana de la gente y en la identidad comunal.

Para llevar a cabo todas estas iniciativas con qué problemas se topa el alcalde de El Bosque

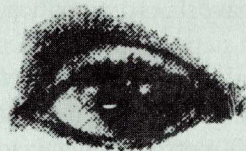
Pienso que las voluntades están ya que ha habido en el anterior gobierno un reordenamiento producto de la concepción de "crecimiento en equidad" que logró plasmar el gobierno de presidente Patricio Aylwin. A nivel institucional se validó la política y con ello la credibilidad de la democracia, que permite la posibilidad de ir generando cambios. Con este gobierno del presidente Frei esperamos nuevos avances institucionales para poder pensar en alcaldes elegidos directamente y una reforma municipal mucho más efectiva que concrete el tema de la descentralización, la desconcentración de funciones con financiamiento y competencias.

Creo que en esta economía neoliberal el sector privado tendría que tener un papel más agenciador de temas sociales y ponerse de acuerdo en cuáles son las metas deseables como país.

Tráfico de órganos

EDGAR ROY RAMIREZ

*Director del Instituto de Investigaciones
Filosóficas de la
Universidad de Costa Rica*



En nuestro mundo contemporáneo, el desarrollo y la aplicación de tecnologías médicas vienen constituyéndose en desafíos para los principios éticos del ser humano.

Principios éticos que deben ser repensados para enfrentar con el mayor nivel de responsabilidad las posibilidades abiertas por las tecnologías aplicadas a la vida humana.

Especialmente desafíos como las intervenciones en la reproducción humana, sobre el patrimonio genético, sobre el envejecimiento y la muerte, la donación de órganos y la experimentación con seres humanos.

El imperativo tecnológico

Para ello, debemos buscar un enfoque que, tomando en cuenta los principios éticos sobre la dignidad humana, posibilite el avance de la ciencia y la tecnología a favor de una mejor condición de vida en los seres humanos.

Un primer enfoque que se nos presenta a menudo es el del imperativo tecnológico.

Esta concepción nos plantea que no hay que ponerle limitación alguna a las tecnologías: lo que es posible

tecnológicamente debe intentarse sin importar las consecuencias.

Esta posición expresa una renuncia de nuestra capacidad de valoración y decisión en favor de un "dejar hacer" sin limitaciones a la tecnología.

La tecnología se torna, así, libre frente a seres humanos que se adaptan y obedecen: es el liberalismo de la tecnología, frente a la pérdida de libertad de los seres humanos.

La "sabiduría de la naturaleza"

Otro enfoque nos dice que hay una "sabiduría" de la naturaleza que trata de conservar el equilibrio y la armonía de las cosas, teniendo al ser humano - tal como lo conocemos - como la culminación infranqueable del proceso evolutivo.

Esta posición, totalmente contraria a la del imperativo tecnológico, pretende una renuncia a la intervención e investigación sobre la naturaleza humana. Nos encontramos con un "liberalismo" de la naturaleza, un dejar hacer a la naturaleza.

La naturaleza se convierte aquí en criterio ético de decisión. Renunciamos, en este caso, a nuestra responsabilidad en favor de los cursos

naturales que no siempre nos benefician.

La naturaleza, en general, es equilibrio, armonía y sabiduría, pero, también es violenta, productora de desastres.

Podemos seguir utilizando la metáfora de "madre naturaleza", sin olvidar que, a veces, la naturaleza se comporta como madrastra. Es madre y madrastra simultáneamente.

Precariedad humana y dignidad

Llegados a este punto, seguramente nos estaremos preguntando ¿entonces, qué criterios han de seguirse para orientar las intervenciones médicas en los seres humanos?

Una primera cuestión debe ser que empecemos por reconocer la precariedad humana.

Los seres humanos podríamos desaparecer a causa de un cataclismo cósmico o tecnológico, pero la ciencia y la tecnología usadas responsablemente pueden ser útiles para evitar semejante desaparición.

Es preciso orientar la utilización de las tecnologías médicas o cualesquiera otras para estimular la capacidad de elegir libremente el futuro individual y colectivo.

Las intervenciones sobre los seres humanos han de orientarse preguntándose si disminuyen o eliminan la capacidad ética del ser humano (individuo o humanidad) o sea, la capacidad de actuar libremente de acuerdo con valores y tomando en cuenta la dignidad.

Es decir, el no ser tratado como un medio para un fin ulterior, ni como una posesión de la que se dispone como se quiere, ni como un objeto que se manipula o modifica.

Este artículo apareció en la revista Signos de Vida del Consejo Latinoamericano de Iglesias, 1994.

DOCUMENTO

Este artículo es parte del documento:

"SUBSIDIOS: DEMOCRACIA EN CRISIS
Y EL NUEVO ORDEN MUNDIAL.

Desafío a las iglesias de América
Latina y el Caribe".

Rio de Janeiro, Julio 1993



La Lógica de la exclusión del mercado capitalista mundial y el proyecto de liberación

FRANK HINKELAMMERT

Durante las décadas de los setentas y ochentas se nota en América Latina, con mucha claridad, la creciente tendencia a una lógica de exclusión del mercado capitalista mundial. El desempleo deja de ser cíclico y pasa a ser, con tendencia creciente, estructural a largo plazo. Siendo estructural, este desempleo desemboca en el surgimiento de un creciente sector de productores marginados, que hoy en día se llama muchas veces sector informal.

Se trata pues, de una tendencia que es notable en todo el Tercer Mundo y que se da, aunque en niveles menores, también en los países que anteriormente eran socialistas en el propio Primer Mundo.

En América Latina se puede analizar esta tendencia a la exclusión a partir de las políticas de desarrollo, sus crisis y su sustitución por la política económica neoliberal. Es un proceso que subyace a un cambio de la cultura latinoamericana hacia la constitución de una cultura de la desesperanza, que hoy en día pene-

tra hasta los cimientos de la vida económica, social y cultural del continente.

Nuestro análisis parte, por tanto, de la problemática del desarrollo de América Latina.

I Las etapas del desarrollo económico

Hay un corte claro en el desarrollo después de la Segunda Guerra Mundial. Este está dado por el paso de la economía de desarrollo (sustitución de importaciones, desarrollismo) a la economía de exportación (desde 1982, economía del pago de la deuda). Este corte marca el fin de una determinada política de integración económica (ALAC, Pacto Andino, Mercado Común Centroamericano). En el curso de los años ochentas aparece un tipo diferente de integración (por ejemplo, la propuesta sobre la cuenca del Caribe y las zonas de libre comercio).

1.1 El desarrollismo de los años cincuentas hasta los setentas

Este modelo se inspira en el Estado de bienestar, tal como está surgiendo en Europa Occidental (sobre todo Bélgica, Suecia y Alemania occidental). Ve el desarrollo como desarrollo industrial, del cual se espera que arrastre consigo una fuerza de trabajo siempre mayor aumentando, con el crecimiento económico, los salarios (los ingresos bajos). Hay política de redistribución de ingresos y nuevas leyes sociales (educación, salud, seguro de vejez, programas de vivienda popular). Se intenta trasladar a América Latina todo el capitalismo de reformas, como estaba surgiendo en Europa occidental, implementando esta política mediante una industrialización por sustitución de importaciones, fuertemente impulsada por organismos públicos



de planificación y por inversiones públicas (energía, acero, cemento, petróleo).

Un esfuerzo de este tipo hacía sentir la dependencia de los países del centro. El desarrollo se entendía como independencia (integración condicionada y activa en el mercado mundial). La teoría de la dependencia que acompañaba estos esfuerzos surge ya en los años cincuentas en la CEPAL, pero su nombre viene de los años sesentas, cuando el sentido de dependencia se generaliza en América Latina (organismos internacionales, gobiernos, organizaciones populares y academias). Se habla de la de-

pendencia, porque se la experimenta al buscarla.

Los procesos de integración en este período están impregnados por esta política de industrialización; se ve la integración como un camino hacia la independencia. En 1968 se funda el Pacto Andino (Chile, Perú, Ecuador, Colombia y Venezuela), cuyo elemento central es la defensa común frente al capital extranjero (limitación de las transferencias de ganancias, promoción del desarrollo técnico). La CEPAL lo había impulsado. El Mercado Común Centroamericano tiene una dirección parecida. La fundación del Banco Centroamericano (BCIE) busca amortiguar el impacto de los sistemas crediticios sobre América Central. Todos los esfuerzos de integración económica intentan crear aranceles comunes hacia el exterior y fomentar una industrialización complementaria entre sus miembros. Esa también es la meta de ALAC, el organismo de integración más débil que se haya fundado.

Estos esfuerzos se desvanecen con la crisis de la industrialización por sustitución de importaciones. Algunas de sus razones son:

a. En los años sesentas la industria sigue creciendo con tasas altas, pero el crecimiento es de

productividad. Pierde dinámica en cuanto fuerza de trabajo. Hay tendencia a la baja de los salarios.

b. La producción agrícola absorbe todavía la mayor parte de la fuerza de trabajo. Al ser tecnificada la producción, la fuerza de trabajo es expulsada y al migrar a la ciudad, la industria no la absorbe. Entonces estallan barrios marginales, donde se ubica la población expulsada de la división social del trabajo.

c. Las nuevas sustituciones son de alta tecnología; por tanto, son posibles solo mediante inversiones directas de capital extranjero. No se genera un capitalismo nacional (independiente). El capital extranjero hace transferencia de tecnologías, pero no impulsa un desarrollo tecnológico en el país afectado.

d. El capital industrial extranjero participa sólo marginalmente en el esfuerzo exportador, se orienta preferentemente al mercado interno. Cuanto más domina, más deja la industria, deja de generar divisas. Las exportaciones de tipo tradicional no pueden seguir a la dinámica industrial y se produce una escasez de divisas. Resulta la deuda externa, que se explica por las transferencias de ganancias sobre todo capital extranjero.

1.2 Las dictaduras de Seguridad Nacional y la economía de exportación

La economía de exportación sustituye a la economía del desarrollo. El primer caso es Chile después del golpe militar, sobre todo entre 1976 y 1980.

En este nuevo tipo de economía, el esquema anterior de integración económica pierde su sentido. En 1976 Chile abandona el Pacto Andino que pierde todo vigor. En este mismo tiempo se desintegra el Mercado Común Centroamericano.

Se deja de hablar de desarrollo – en el lenguaje de los reaganomics ya ni siquiera existe esta palabra –. La sustituye el lenguaje del mercado y de su apertura. En América Latina se habla de neolibe-

ralismo, aunque en realidad no es tal, estrictamente hablando. A partir de 1982, con la crisis de la deuda externa, se generaliza la economía de exportación, que se extiende por toda América Latina. Resulta ser una economía de pago de la deuda. Sin embargo, el caso de Chile comprueba que la deuda externa no es la razón del cambio, sino la palanca que permite imponer el neoliberalismo homogéneamente al continente, y hasta al Tercer Mundo en general. El mismo proceso ocurre hoy en Europa oriental.

Ya no se habla de dependencia porque, pretendidamente, la teoría de la dependencia ha resultado equivocada. Sin embargo, ahora que hay sometimiento total, dependencia total, no se permite hablar de dependencia. De hecho, la teoría de la dependencia de los sesentas atestiguaba que aún había espacios para la independencia. Hoy se deja de hablar de dependencia, cuando en realidad, ésta es completa (ver caso de John Biehl, en Costa Rica 1988). Al buscar el sometimiento total y al aceptarlo, interiorizándolo, se deja de percibir la dependencia. Por tanto, ahora se trata de prohibir hablar de ella.

La economía neoliberal – de exportación y pago de la deuda externa – no soluciona la crisis de desarrollismo, sino que la extremiza. Disuelve junto con la cancelación de la política de industrialización una buena parte de las industrias nacionales existentes. El pago de la deuda paga “ las ayudas ” al desarrollo y, para pagarlas, destruye el desarrollo financiado con estas ayudas. Renuncia a una política de exportación industrial y vuelve a la exportación de tipo tradicional anterior (aunque llame exportación no tradicional al caso en que un producto no ha sido exportado en años anteriores. En Costa Rica, hasta el cacao se trataba como exportación no tradicional, siendo el cacao un producto originario de México y América Central).

Se renuncia igualmente al Estado de bienestar y sus reformas: en lo que se puede, se privatiza la salud, la educación, la vivienda y las propiedades agrarias tradicionales (comunitarias o producto de reformas agrarias anteriores). Ya no se busca un crecimiento económico capaz de arrastrar la fuerza

Recuerda estar atento y conectado en cualquier momento para no perderte esta oportunidad.



Los precios más bajos en carnes de primera calidad, como usted y su familia exigen. Compruebe hoy mismo. Su presupuesto esperaba esta noticia y solo Ekono se la podía dar.

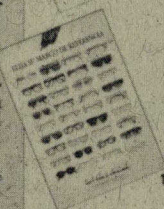
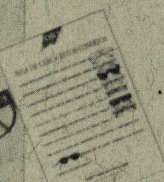
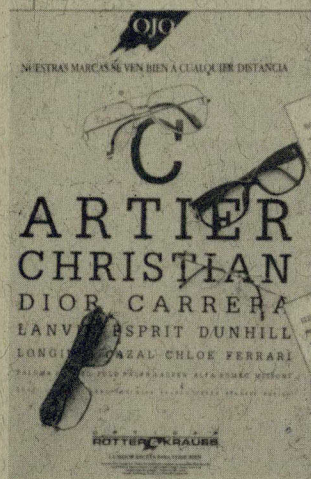
No se pierda esta oportunidad, venga ya a

EKONO

Todos los días, todos los precios bajos.



10



Todo lo que se le venga a la cabeza para buscar, equipar y arreglar su hogar está en Homecenter



HOMECENTER
SU HOGAR EN BUENAS MANOS

de trabajo entera para integrarla en la economía del país. La política neoliberal se declara no-responsable por la suerte de los expulsados y marginados. Se los culpa más bien por su fracaso.

Sin embargo, el neoliberalismo sigue considerando, en nombre de la eficacia, al crecimiento económico como la clave de la economía. Se trata de un crecimiento derivado de la dinámica de las exportaciones de tipo tradicional, mientras la política de apertura de mercados renuncia de hecho a la industrialización y, por tanto, a una dinámica de exportaciones derivada del crecimiento industrial. Parcialmente se industrializan las exportaciones, pero no se crean industrias.

De ello resulta un nuevo esquema de integración económica, que esta vez es mejor descrito como "zona de libre comercio". La libertad de movimiento de las personas es siempre más restringida, mientras se introduce la libertad absoluta de movimiento para las mercancías y el capital. Mientras el esquema anterior era una integración para crear espacios para una industrialización autónoma en relación a los países industrializados (se compara la integración con las gallinas, que se juntan para no dejar entrar al zorro) la integración ahora crea una zona de libre comercio para los

países industrializados, que arrasan a los países integrados precisamente en nombre de la integración. Las "zonas de libre comercio" son áreas de influencia de las potencias económicas constituidas (ahora se la podría comparar con las gallinas organizadas por el zorro: todos los días un pollito).

Aunque hay intentos de integración autónoma, ellos chocan tanto con la posición de Estados Unidos como con los intereses de las clases dominantes internas. Por eso son muy frágiles. Como comparación, habría que discutir la Comunidad Europea como espacio integrado económica y políticamente: se trata de una integración que da movilidad a la fuerza de trabajo y, por tanto, obligatoriedad de solidaridad a todos los participantes. Las "zonas de libre comercio", en cambio, quitan e impiden precisamente la libertad de movimiento de los seres humanos. Cautivan a los seres humanos, pero liberan a las mercancías y al capital.

Las consecuencias de lo expuesto son:

a Crecimiento económico limitado a lo derivado

de las exportaciones de tipo tradicional;

- b** imposibilidad del surgimiento de una industria capaz de competir en el mercado mundial;
- c.** una gran parte de la población de cualquier posibilidad de ser incluida en el sistema económico;
- d.** la renuncia a la creación de un consenso democrático basado en la satisfacción de las necesidades de todos;
- e.** quebrantamiento las organizaciones populares y la destrucción del Estado capitalista de reformas sociales.

Estos resultados hacen visible el hecho que la política neoliberal no soluciona de ninguna manera los problemas del desarrollismo y del desarrollo por sustitución de importaciones, sino que profundiza la crisis de desarrollo, a la cual no respondió.

2 De la democracia del consenso a la democracia de Seguridad Nacional

La democracia liberal es autoritaria hasta el siglo XX (voto clasificado, esclavitud, separación de razas). La democracia liberal de masas surge en el siglo XX, muy recientemente, y funciona como Estado de bienestar desde la Segunda Guerra Mundial. Se funda sobre un consenso democrático basado (como tendencia) en la satisfacción de las necesidades de todos.

Al romper la economía neoliberal este consenso, no puede seguir con la democracia liberal de masas. Se instala entonces con dictaduras de Seguridad Nacional. Posteriormente, en los años ochentas, se democratiza con gobiernos, que siguen afirmando los esquemas de Seguridad Nacional. Se separa democracia y derechos humanos (los derechos humanos son definidos como derechos de propiedad sobre cosas, sobre los propios pensamientos, sobre el propio cuerpo. Se excluyen solidaridades). La tortura, las desapariciones, ahora resultan compatibles con la democracia; ésta se independiza de los derechos humanos clásicos.

Son democracias de Seguridad Nacional. Un caso extremo de este modelo es la democracia hondureña. En Honduras, durante el período de las dictaduras militares, se respetaba en alto grado los derechos humanos. Con la democratización del país, a partir de 1980, empezó la política de Seguridad Nacional y, por tanto, la violación sistemática de los derechos humanos, con desaparición de personas, torturas, cementerios clandestinos, etc. Sin embargo, la opinión pública no dudaba de que se había democratizado el país.

Ideológicamente, estas democracias se basan en la negación de cualquier alternativa de esperanza. Estabilizan sus sociedades mediante la desesperación, a diferencia de las décadas de los cincuenta y sesenta, en que se estabilizan mediante esperanzas (muchas veces falsas).

Por eso ha sido básico el colapso del Socialismo histórico. El Socialismo histórico – un tipo de sociedad de bienestar – colapsa en el mismo momento en que colapsa el capitalismo de reformas en América Latina (y en EE.UU. con la tendencia al colapso en Europa occidental). La negación de cualquier alternativa – la desesperanza – convence. Sobre ella se basa la legitimidad de la democracia de Seguridad Nacional. Toffler describe la situación:

El nuevo imperativo económico está claro: los suministradores de ultramar en los países en desarrollo o alcanzan con sus tecnologías los estándares de la velocidad mundial, o se los va a cortar brutalmente de sus mercados – los muertos caídos del efecto de aceleración.....

Eso es la economía rápida de mañana. Esta nueva máquina de bienestar acelerativa y dinámica es la fuente de los adelantos económicos, como tal es igualmente la fuente del gran poder. Estar desconectado de ella significa estar desconectado del futuro. Ese es el destino de muchos de los actuales "LDCs" o "países menos desarrollados..."

Dado que el principal sistema mundial para producir riqueza se acelera, los países que quieren vender tendrá que operar a la velocidad de

*aquellos que pueden comprar. Eso significa que las economías lentas tendrán que aumentar la velocidad de sus respuestas o perder contratos e inversiones o caer completamente fuera de la carrera *.*

3 La cultura de la desesperanza y la guerra psicológica

La cultura de la desesperanza penetra hoy toda nuestra cultura, no solamente la cultura popular. Nuestra sociedad trabaja para que la cultura popular se identifique con la desesperanza, y tiene muchos logros en esta dirección. Esta misma cultura de muerte penetra en los grupos dominantes: es la cultura del heroísmo del suicidio colectivo. No hay duda de que está reapareciendo. Lo demuestra la vuelta de Nietzsche y de Ernst Jünger como sus clásicos, y de Jorge Luis Borges, Vargas Llosa y Octavio Paz como sus representantes presentes.

En los sectores populares la cultura de la desesperanza promueve la anomia, deshace las relaciones humanas, promueve el crimen. La misma droga es parte del fenómeno.

Las organizaciones de clase o revolucionarias, los movimientos de cambio, la orientación hacia una nueva sociedad, surgieron de la cultura de esperanza de los años cincuentas y sesentas. Formularon la esperanza o la manipularon; sin embargo, se basaron en ella. La destrucción casi general de los movimientos populares y del Estado de reformas (intervencionista) acabaron con esta cultura, y propiciaron el nacimiento de la desesperanza, logrando una gran convocatoria a partir de la crisis del socialismo en Europa oriental. Para la cultura de la desesperanza se puede solamente administrar un caos y una anomia, que son sistemáticamente producidos.

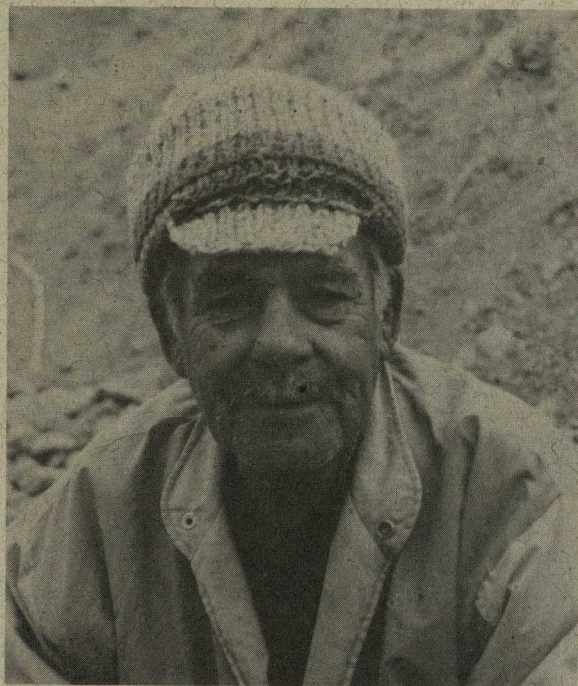
Se ha descubierto que no solamente la organización de la esperanza da estabilidad, como ocurrió en los años cincuenta y sesentas; aparentemente, es más estable la cultura de la desesperanza. Cuanto más se profundiza la desesperanza, menos

oposición hay, porque no se logra dar sentido a una oposición. Se desmoronan las relaciones sociales, y con ellas se desmorona la misma personalidad de la gente: se pueden destruir entre sí, pero no pueden cambiar nada. La cultura de la desesperanza no deja surgir proyectos, porque nadie los va a formular si no hay fe en la posibilidad de una alternativa al desmoronamiento.

Destruyendo la esperanza, la anomia resultante es políticamente estable. América Central ha sido estabilizada por las guerras y por el terrorismo del Estado. América del Sur es tan estable como nunca, y lo es por el terrorismo del Estado, sea actualizado o en retroceso, pero visiblemente dispuesto a volver. En el lugar de la esperanza aparece un "sálvese quien pueda", un "después de nosotros el diluvio", en el cual cada uno trata de salvarse por impedir que otro se salve.

De esta manera surgen democracias cuyos gobiernos no son soberanos en ningún sentido. La soberanía la tienen los centros del terrorismo del Estado, frente a los cuales los gobiernos elegidos luchan por una autonomía relativa. Pero este terrorismo del Estado no desestabiliza, sino que estabiliza. Cuando en 1989 en Uruguay hubo el plebiscito por la amnistía para los militares, la amenaza de su vuelta aseguró la mayoría de los votos en favor, a pesar de que probablemente la mayoría estaba en contra. Donde fallan las elecciones – como en la última elección presidencial de México y de la República Dominicana – se organiza, con el apoyo de todas las democracias occidentales, el fraude. Este fraude estabiliza porque se sabe que no hay alternativa. En las elecciones siguientes votarán como se les pide. Si no, habrá otro fraude.

Los gobiernos no se responsabilizan ni pueden responsabilizarse por las acciones de sus organismos represivos. Estos son soberanos frente a los gobiernos. Cuando las fuerzas militares asesinaron a toda una comunidad de jesuitas en San Salvador, el gobierno no se sintió responsable y nadie lo responsabilizó, siendo El Salvador una democracia occidental. Para esta guerra psicológica



ca, cuyo centro es provocar desesperanza, la impunidad de los crímenes de los militares es central. Promueve decisivamente esta sensación de no tener derechos garantizados, de no ser persona frente a un Estado que, aunque democrático, sigue siendo terrorista.

Dentro de esta estabilidad por la propagación de la anomia, las rebeliones se transforman también en movimientos irracionales, que al fin no tienen sentido. El Caracazo de febrero de 1989 fue un movimiento sin destino, que terminó con una masacre militar de miles. Pero miles de muertos no conmueven ni hacen noticia.(2) La historia se repitió con la intervención militar en Panamá.

Los pueblos, en cuanto pasan a la desesperanza, se entregan como víctimas, o revientan en una erupción, cuya represión no deja huellas. Pero hagan lo uno o lo otro, a falta de una esperanza de liberación, se mueven cerca de la acción suicida que es contrapartida del heroísmo – del suicidio colectivo de las clases dominantes. Las democracias no desarrollan ninguna cultura democrática, sino de prepotencia. No se pueden perder elecciones, porque el poder no está por ser elegido. Los gobiernos administran poderes despóticos,

internos y externos, a los cuales no pueden controlar, sino que los controlan a ellos.

La cultura popular tiene hoy esta cultura de la desesperanza como su trasfondo. En ella y frente a ella tiene que desarrollarse. Y eso hace, aunque hoy está más bien rodeada por organizaciones que no tienen ningún poder de negociación. Las clásicas organizaciones populares como sindicatos, cooperativas, vecindades, han pasado a un segundo plano y tienen muy poca voz. Casi no hay huelga que no termine con muertos. En lugar de estas organizaciones, aparecen en el primer plano ahora organizaciones de defensa de derechos humanos, comunidades eclesíásticas, acciones simbólicas como las madres de la Plaza de Mayo. Son intentos defensivos para limitar el terrorismo del Estado, que sigue siendo el primer poder político en América Latina.

Donde la cultura popular no se entrega simplemente a la cultura de la desesperanza, hay una cultura de víctimas que se resisten a aceptar que ellas tienen la culpa. Es sobrevivencia de dignidad, no de poder. Es la última barrera que se defiende antes de caer de la desesperanza en la desesperación.

4 ¿Alternativas?

La economía neoliberal con su principalismo deductivo hace de la competitividad en los mercados su máximo y único criterio. A partir de él condena a la muerte y se desentiende de la suerte de los expulsados y marginados, y de la naturaleza. Esta competitividad condiciona el proceso de crecimiento, y éste se transforma en su expresión. Tener crecimiento comprueba tener competitividad. Asegurado el libre comercio, nadie puede comprar o vender sino a condición de competitividad.

Pero la competitividad y el crecimiento correspondiente pueden, cada vez menos, asegurar la inclusión de todos en el proceso económico. No tienen un arrastre que implique trabajo para todos e ingresos mínimos asegurados para todos. Cuanto más aumenta la complejidad tecnológica, más son excluidas las economías atrasadas de la posibilidad

de alcanzar este nivel. Y, siempre más, las condiciones del medio ambiente restringen la posibilidad de participación en la carrera del crecimiento.

De esta manera, la economía neoliberal subvierte la vida humana y de la naturaleza. Olvida que un trabajo que no produce en competitividad, sigue siendo un trabajo, y un producto producido en condiciones no competitivas sigue teniendo un valor de uso. El trigo producido no competitivamente alimenta, y un abrigo no competitivo calienta. Si no se puede producir en condiciones competitivas, hace falta producir en condiciones no-competitivas. Si hay alternativa, ésta debe ser buscada allí.

Esto no es la vuelta al desarrollismo porque éste, a pesar de todo, presupone un crecimiento económico capaz de arrastrar a toda la fuerza de trabajo para sustentar así u Estado de bienestar. Esta ilusión se perdió. Tanto por la imposibilidad de alcanzar el nivel tecnológico de los países industrializados de hoy, como por la razón de la limitación de los recursos naturales, ya no es posible soñar con este tipo de solución. (3) Para terminar, no podemos indicar más que algunos lineamientos en los cuales hay que pensar para una posible salida. Hace falta:

a. Relativizar el rol de la competitividad

Crear espacios de desarrollo, donde el empleo y la distribución adecuada de ingresos ya no se espera de un efecto indirecto del crecimiento económico

b. Integrar el crecimiento económico con la naturaleza.

c. La creación de espacios económicos capaces de afrontar el problema, imponen un nuevo tipo de integración económica que ni la Comunidad Europea, ni la integración económica desarrollista y menos la actual integración por zonas de libre comercio han experimentado. Pero se trata de una tarea de sobrevivencia de la humanidad.

notas

(1) Toffler, Alvin: *Toffler's next shock. A dramatic "powershift" is coming and all nations face one inescapable rule - survival of the fastest.* *World Monitor.* Nov. 1990. p.38.

(2) Ver. Pedrazzini, Sánchez R. Magaly: *Nuevas legitimidades sociales y violencia urbana en Caracas.* *Nueva Sociedad* N° 109, Sept. - Oct. 1990, p.23-24.

(3) Estas afirmaciones son muy afines con el último informe del Club de Roma, con el título: *La Revolución global (The First Global Revolution, 1991)* El informe insiste:

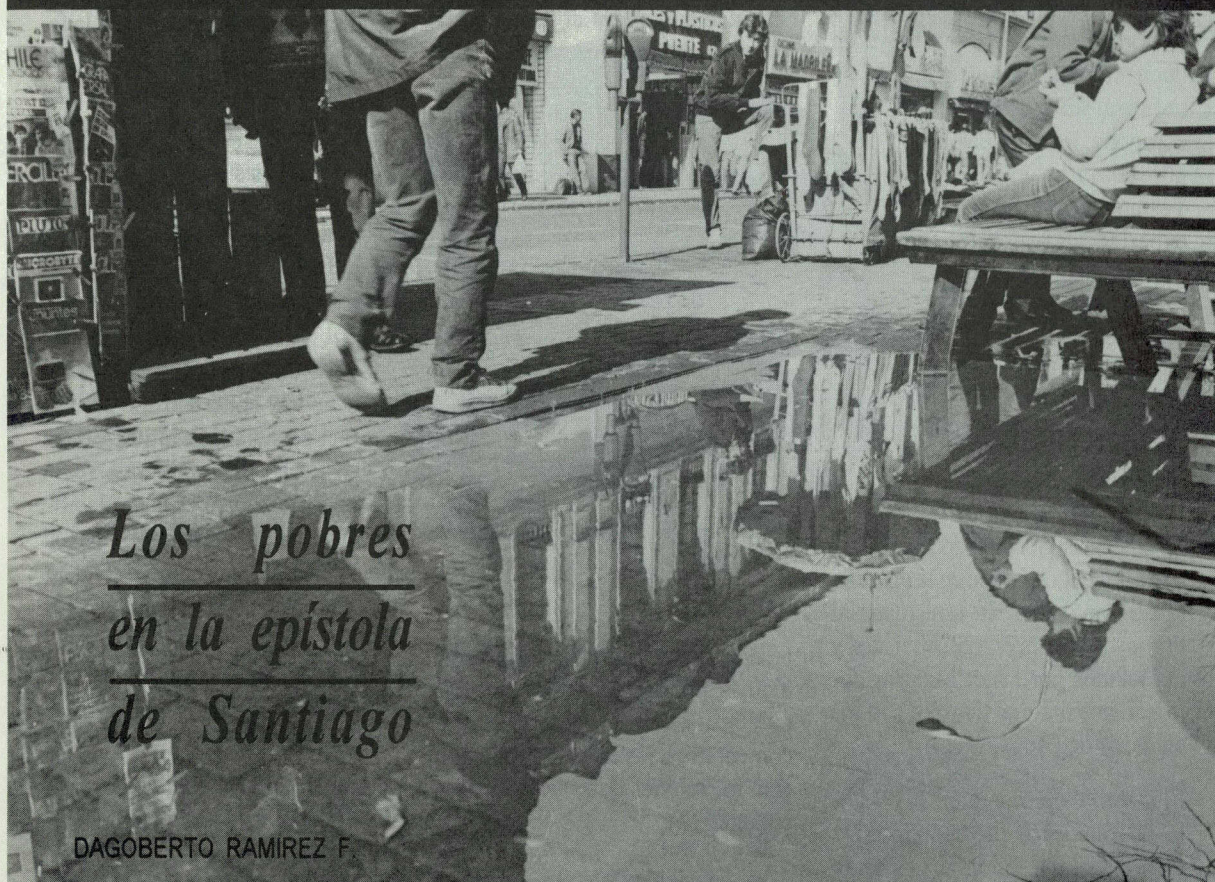
"Evidentemente, los problemas globales no se pueden solucionar sólo por una economía del mercado, si éstos exigen un enfoque a largo plazo o si se trata de problemas de distribución. Además, aquellos problemas donde se trata de energía, medio ambiente, investigación básica o el trato justo (airness) no pueden ser solucionados únicamente por el mercado. Estos problemas solamente pueden ser enfrentados por la intervención del Estado, que se basa en procesos políticos y que usa muchas veces mecanismos de mercado como instrumentos de una planificación estatal".

Las fuerzas que operan en el mercado pueden tener efectos colaterales peligrosos, por el hecho de que no se basan en el interés de todos.

.....el concepto (de una economía sostenible a largo plazo) es utópico, pero vale la pena seguirle el paso. La sociedad sostenible jamás podría resultar de una economía mundial, que confía exclusivamente en las fuerzas del mercado, aunque éstas sean importantes para mantener la vitalidad y la capacidad innovativa de la economía. Como ya mencionamos, las fuerzas del mercado sólo reaccionan a señales de corto plazo.

Citado según la edición alemana, con traducción del autor: *Die globale Revolution. Bericht des Club of Rome 1991.* *Spiegel Spezial Hamburg 1991.*

¿No ha elegido Dios a los Pobres de este Mundo?



Los pobres en la epístola de Santiago

DAGOBERTO RAMIREZ F.

Introducción:

El tema de los pobres ha sido ampliamente tratado en los estudios bíblicos últimamente. Esto se debe -a nuestro modo de entender- del hecho de que, pese al avance de la ciencia y la tecnología, los pobres en este tiempo no han recibido los beneficios del progreso. Por el contrario, el acelerado proceso de producción

en la economía de mercado, además de arrasar con los recursos naturales, ha creado una situación social en la cual las riquezas han quedado en manos de unos pocos, manteniendo los niveles de pobreza, sino, aumentándolos. El programa de las Naciones Unidas para el Desarrollo (PNUD) señala que el 83% del ingreso mundial está en manos del 20% de la población; mientras que en el otro extremo

para el 20% de los más pobres queda sólo el 1.4% (1).

Frente a esta situación las iglesias cristianas, entre otros sectores y organizaciones seculares, se ha sentido obligada a asumir un rol profético y denunciar esta injusticia.

Es cierto que a la Iglesia no le compete proponer o desarrollar nuevos modelos económicos más justos. Sin embargo, si es su in-

cumbencia denunciar desde la óptica de la ética cristiana, situaciones de injusticia como éstas.

A fin de fundamentar esta crítica social desde la ética cristiana, las iglesias recurren a la Biblia, Palabra de Dios que orienta su práctica pastoral. La Biblia, constituye un buen referente para el tema de la pobreza. El material que la compone, tanto en el Antiguo como en el Nuevo Testamento, surge de la experiencias de un pueblo pobre que llegó a llamarse "pueblo de Dios" a raíz de su encuentro con Dios.

La Epístola de Santiago

En esta ocasión analizaremos el tema, tal cual aparece en la epístola de Santiago. En este material bíblico, los pobres, despreciados y explotados por las estructuras dominantes en aquel tiempo, son los elegidos de Dios.

El material que compone la epístola de Santiago, fue recopilado a fines del s.I.d.C. y comienzos del II. Fue incorporado - no sin dificultades - al Canon del Nuevo Testamento recién entre los años 360 al 418 d.C.

Se trata de un documento dirigido a las comunidades cristianas dispersas en el ámbito geográfico del Imperio Romano en el s.I.d.C. (...a las doce tribus que están en la dispersión: "Salud" Santiago 1.1). La lectura de este material deja en evidencia su fuerte trasfondo judío, tanto en el contenido como en el estilo literario. Abundan las refe-

rencias al Antiguo Testamento, especialmente a la literatura sapiencial. (2) En cuanto a la forma literaria, aparece ante nosotros como un "sermón cristiano" con el propósito de exhortar a las comu-



nidades frente a una serie de problemas prácticos. Este estilo es muy semejante a la "halakha" o comentario a las escrituras que hacían los rabinos en la asamblea sinagoga. (3).

Las comunidades Cristianas

Las comunidades cristianas a las cuales se dirige la epístola de Santiago, estaban compuestas - en la mayoría - por gente de los sectores empobrecidos de la sociedad, que experimentaban una doble opresión. Por un lado, la opresión de los ricos - en su mayoría - terratenientes y comerciantes que les explotaban en el trabajo, en el cobro de intereses por los préstamos concedidos y en la comercialización de

los productos. Esto ocurría en el ámbito de la sociedad en general. Por otro lado, los pobres eran víctimas del abuso, la humillación y postergación en el interior de las comunidades cristianas practicado por los líderes en su mayoría pudientes paganos convertidos a la fe cristiana que se disputaban el poder y los puestos de privilegio en la comunidad local.

La tesis de la epístola - y que constituye el núcleo central de su exhortación - es que esta situación de injusticia es contraria al evangelio. En la práctica de las comunidades no hay coherencia, o consecuencia entre lo que se confiesa creer y lo que realmente ocurre en las relaciones humanas, tanto al interior de la comunidad como fuera de ella. A la vez que se critica fuertemente la injusticia social que significa, la existencia de ricos y pobres en la sociedad, se exhorta a los creyentes a tener paciencia, fe y esperanza en Dios del Señor que traerá justicia para su pueblo.

Pobres y Ricos

Los pobres aparecen a menudo en oposición a los ricos. Una primera referencia está en 1.9-11. Allí dice:

"El hermano que es de humilde condición gloriase en su exaltación; pero el que es rico, en su humillación porque él pasará como la flor de la hierba:

Porque cuando sale el sol con calor abrasador, la hierba se seca, su flor se cae, y perece su hermosa apariencia;

así también se marchitará el rico en todas sus empresas''.

Este texto destaca la inversión de situaciones sociales: Pobres y ricos reciben de Dios el trato que corresponde según la Justicia de Dios. En el cántico de Ana (I Samuel 2.1-10) se dice que a Dios le toca "pesar las acciones"; los arcs de las fuentes son quebrados y los débiles se ciñen de poder; los saciados se alquilarán por pan, mientras que los hambrientos dejarán de tener hambre; la mujer estéril tendrá muchos hijos, y aquella que los tenía languidece. El Señor empobrece y enriquece. El abate o enaltece; levanta del polvo al pobre y exalta al menesteroso; guarda el caminar de los santos, mientras los impíos perecen en las tinieblas. Este criterio sirve de base al cántico de María (Lucas 1.46-55) que reproduce situaciones similares. Otro ejemplo de esta justicia divina que invierte las situaciones humanas a causa de las acciones injustas de personas y grupos sociales se encuentra en Lucas 16.19-31, la parábola del hombre rico y Lázaro el pobre.

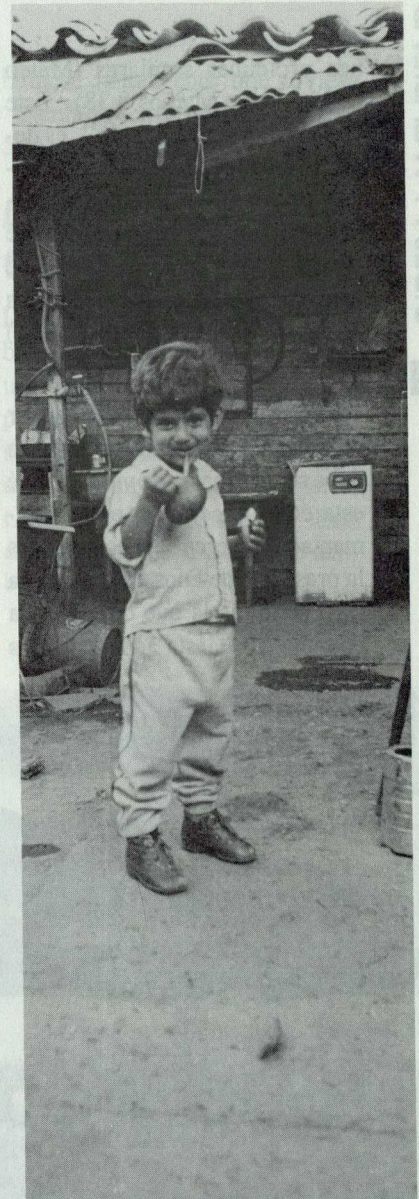
Muchos pobres se incorporaron a las comunidades cristianas a las cuales fue dirigida, en forma de circular la epístola de Santiago. Los huérfanos y las viudas abundaban por todas partes. Su miserable condición social ejemplificaba la pobreza de aquel tiempo. No había leyes que les protegiera. Es cierto que en Israel había disposiciones que les amparaba (Exodo 22.22-24; Deuteronomio 10.17-18; 21.17-22); pero esto difícilmente se practicaba aún en el contexto social de los muchos pueblos y razas que estaban bajo el Imperio Romano. Por eso muchos pobres se acogie-

ron al amparo de las comunidades cristianas en busca de ayuda y solidaridad. En Santiago se dice que hay hermanos y hermanas que no tienen ropa ni alimento. Sin embargo, parece que no siempre recibieron de los cristianos miembros de la comunidad, la ayuda que solicitaban (Santiago 2.15-16).

Otra referencia a la conflictiva situación de los pobres a causa de la ambición de los ricos se encuentra en Santiago 4.1-6. Aquí el problema se plantea en el v.1 en forma de una pregunta que se responde a continuación. Las guerras y los pleitos tiene su raíz última en el interior mismo del ser humano y sus efectos se proyectan más allá de la persona, a todo el cuerpo social. Es decir, no solo se autodestruye el cuerpo de la persona, sino que trasciende a las relaciones humanas en general, y amenaza con deshacer la comunidad.

Se señalan tres vicios (o pecados) Las pasiones (placeres desenfrenados) (v.1); la codicia (deseos, apetitos) (v.2); y la envidia (celos) (v.2). Los verbos usados hablan del mismo peligro; combatir, matar, arder (de envidia); luchar, desear, pedir, recibir. La palabra "deleite" en el v.3 es la misma traducida por "pasiones" en el v.1. Pedir y no saber pedir, es desde luego un eco de las enseñanzas que aparecen en el evangelio, especialmente con respecto a la oración. Véase Mateo 7.7-11 y sus paralelos en Lucas 11.9-13; Marcos 11.24; Juan 14.13-14; I Juan 3.21-22.

El segundo paso en la argumentación acerca de las causas que motivan las contiendas, tiene que ver con la manera como la comunidad cristiana se relaciona con su entor-



no social (vs.4). Su opción se coloca en términos extremos: si se es amigo "del mundo" el cristiano y/o la comunidad, se hacen enemigos de Dios. La imagen del adulterio ("almas adúlteras") es tomada de los profetas veterotestamentarios para referirse a la infidelidad del pueblo para con Dios. Véase por ejemplo Jeremías 3.9; Ezequiel 16; Oseas 3.1. En los evangelios aparece Jesús haciendo uso de expresio-

nes proféticas similares (Mateo 12.39; 16.4; Marcos 8.38). Este rechazo hacia "el mundo", es decir, a la sociedad en la cual se encuentra inserta la comunidad cristiana, se debe a que es precisamente de allí, de esa sociedad, de donde provienen los problemas señalados en los versículos anteriores (vs. 1-3) guerras, pleitos, pasiones, etc.

El mundo, la sociedad, es un lugar de muerte, la comunidad cristiana debe ser el espacio de vida. Yahvé esta en el tercer paso en la argumentación acerca de las causas. Es la presencia de Dios, testificada en las Escrituras la que da vida a la comunidad. Hasta aquí desde los

testamentaria que hablan de como Dios "resiste a los soberbios, y da gracias a los humildes". Véase Proverbios 3.34; Job 22.29; Salmos 94.2; 119.21, 78, etc. Así como Dios ama y perdona, también demanda de los seres humanos una respuesta adecuada. Para hacer efectiva esa respuesta es que El - dice el texto - "ha hecho morar en vosotros" el Espíritu (v.5).

El texto más radical en su formulación, con respecto al abuso de los ricos se encuentran en 4.13 a 5.6. Se trata de dos "ayes", al estilo de los oráculos proféticos que encontramos en el Antiguo Testamento (Isaías 5.11-23; Lucas 6.24-26).



vs. 1-4 se habla de seres humanos destruidos, y de relaciones humanas en conflicto. Pero, la gracia de Dios permite que el conflicto del ser humano consigo mismo, y la ruptura de relaciones sociales no conduzca a la ruptura de relaciones de Dios con la humanidad (vs. 5-6). La referencia a la cita de la Escritura (se supone del Antiguo Testamento) no es clara. Más bien parece un uso libre de expresiones vetero-

El primer !ay! está en 4.13-17. No usa el término "ricos" pero si los descubre en las actividades que le son propias y que nos informan al mismo tiempo de la economía de aquella época. El juicio condenatorio de este oráculo va dirigido a aquellos que van de ciudad en ciudad, se quedan allí un tiempo, hacen buenos negocios y obtienen buenas utilidades. Se trata, sin duda, de comerciantes que están tan ocu-

pados y comprometidos en sus actividades que creen disponer de todo el tiempo que quieran.

El oráculo les recuerda que el tiempo está en manos del Señor. Esta actitud despreocupada respecto al uso del tiempo es la misma que la del rico insensato en Lucas 12.13-21. Allí hay un rico que habiendo obtenido muchas ganancias dice para sí: no tengo donde guardar tantos frutos, entonces derribaré mis graneros y los construiré mayores y allí guardaré más frutos y bienes y diré a mi alma: reposa, come, bebe, regocíjate. El juicio de la parábola a esta actitud egoísta del hombre rico es: "Necio, esta noche vienen a pedirte tu alma; y lo que has provisto ¿de quién será? Así es el que hace para sí tesoro, y no es rico para con Dios" (vs.20-21).

En el primer libro de Henoc, literatura judía del II s.A.C. dice;

"Ay de vosotros que adquirís plata y oro injustamente y decís: hemos adquirido riqueza, y tenemos propiedades, y hemos conseguido lo que quisimos; hagamos ahora lo que pensamos, pues hemos reunido plata, llevando nuestros tesoros, y son muchos, como agua, los cultivadores de nuestros predios".

"Como agua fluirá vuestra mentira, pues no os quedará riqueza, sino que pronto se os arrebatará, pues cuanto adquiristeis fue la iniquidad y vosotros seréis entregados a gran maldición" (I Henoc 97.8-10).

En el Antiguo Testamento en la literatura sapiencial (de sabiduría), el salmista recuerda la finitud del ser humano y condena la riqueza: "ciertamente como una sombra es

el hombre; ciertamente en vano se afana; amontona riquezas, y no sabe quien las recogerá" (Salmo 39.6). El libro de proverbios recomienda tener cautela en cuanto al uso del tiempo: "No te jactes del día de mañana; porque no sabes que dará de sí el día" (Prov. 27.1). El oráculo condenatorio a la soberbia de los ricos evoca las enseñanzas del evangelio: "Porque ¿que aprovechará el hombre, si ganare todo el mundo y perdiere su alma? ¿O qué recompensa dará el hombre por su alma? (Mateo 16.26).

Santiago estima que debe tenerse siempre presente la voluntad de Dios en todas las acciones: "si el Señor quiere viviremos y haremos esto o aquello" (v. 15). Pablo comparte con los judíos de Efeso sus planes: "Es necesario que en todo caso yo guarde en Jerusalén la fiesta que viene, pero otra vez volveré a vosotros, si Dios quiere" (Hechos 18.21).

El gran pecado de estos ricos comerciantes es que no ponen sus vidas y sus acciones en manos de la voluntad de Dios. Si el oráculo va dirigido a los ricos de la comunidad cristiana sin duda estamos frente a una forma de ateísmo práctico: dicen creer en Dios, pero en la práctica no actúan bajo su señorío. Las palabras del V.17 permiten suponer esta situación pues dicen: "al que sabe hacer lo bueno, y no lo hace, le es pecado".

El segundo ¡ay! es más directo y el juicio mucho más severo. En 5.1-6 se les nombra directamente son ricos, que tienen muchas riquezas, suficiente vestido y alimento en abundancia (vs. 1-2); poseen oro y plata y han conseguido acumular así grandes tesoros para el futuro

(vs. 3-4). Llevan una vida disoluta de placeres y deleites, de vicios, corrupta y deshonesto (v.5). Notemos que en 2.15 ha dicho que la Ley hermanos/as que no tienen vestido y carecen de alimento. Ahora nos encontramos con gente que viste bien y dispone de buena alimentación. Así como en los vs. 1-3 les describe, en los versos siguientes (4-6) denuncia la injusticia de sus acciones para con los pobres. Estos pobres son aquí jornaleros que viven de su jornal que es escaso. Se trata de campesinos (en el campo), y obreros (en la ciudad). Los campesinos trabajaban para los latifundistas, las tierras que habían perdido al no poder pagar los préstamos o los impuestos. A la desgracia de haber perdido sus tierras y tener que trabajar esa misma tierra para los nuevos dueños, se sumaba la injusticia de que sus salarios no les eran pagados. Algo similar ocurría con los obreros en las ciudades. La parábola de los obreros de la viña (Mateo 20.16) ejemplifica lo que acontecía en las ciudades, especialmente en época de cesantía.

Una segunda forma de opresión sumada a la económica está en la administración de justicia. En el v.6 hay una segunda referencia a lo ya dicho en 2.6. Los ricos podían comprar el favor de los legisladores y administradores de justicia a fin de que ante los tribunales, la balanza se inclinara en su beneficio. La condena no era solamente la pérdida de bienes o la prisión; podía llegar además a la esclavitud y/o la pena de muerte. La parábola de la viuda insistente, es un ejemplo de como los jueces retrasaban (o tramitaban) las causas de los pobres (Lucas 18.1-8). No es de extrañar entonces, que en aquellas época

hubiese tanta gente que tuviese "hambre y sed de justicia" (Mateo 5.6).

Los pobres y la Cultura

La pobreza no es solamente un problema económico, sino además es un problema cultural. No solo son pobres aquellos que carecen del sustento diario, alimentación y vestido, sino también aquellos que no tienen acceso a la educación. Este ángulo de la pobreza aparece también en Santiago:

¿Quién es sabio y entendido entre vosotros?

Muestre por la buena conducta sus obras en sabia mansedumbre. Pero si tenéis celos amargos y contención en vuestro corazón no os jactéis, ni mintáis contra la verdad; porque esta sabiduría no es la que descende de lo alto, sino terrenal, animal diabólica. Porque donde hay celos y contención, allí hay perturbación y toda obra perversa. Pero la sabiduría que es de lo alto es primeramente pura, después pacífica amable, benigna, llena de misericordia y de buenos frutos, sin incertidumbre ni hipocresía. Y el fruto de justicia se siembra en paz para aquellos que hacen la paz"
(Santiago 3.13-18).

El texto distingue entre dos sabidurías o dos formas de sabiduría. Hay una sabiduría que es terrenal, animal y diabólica: engendra celos, contenciones perturbadoras y sólo produce obras perversas. La otra sabiduría, la verdadera para la epístola



tola, procede de lo alto, es decir viene de Dios, es pura, pacífica, amable, benigna y produce buenos frutos. Se exhorta a los creyentes pedir a Dios esta segunda forma de sabiduría (1.5 “si alguno de vosotros tiene falta de sabiduría, pídale a Dios”).

En la época del prexilio en Israel (s. VI a.C.) se entendía la sabiduría como el proceso de enseñanza impartida a la realeza en preparación a su reinado. Era una forma de educación llamada “sebayit” (Heb. enseñanza) que estaba restringida a la corte real a fin de garantizar al pueblo, buenos gobernantes. Salomón es un ejemplo de este proceso. Esta concepción de la sabiduría en Israel tenía antecedentes en Egipto (3.000 a.C.) y en Mesopotamia (2.400 a.C.). En la época del pos exilio (s. V a.C.) en adelante se modificó el concepto de sabiduría. Adquirió entonces un marcado énfasis religioso familiar y popular. La sabiduría provenía entonces de Yahvé: “el principio de la sabiduría es el temor de Yahvé (Proverbio 1.7) y se trasmitía de generación en generación a través de la enseñanza de padres a hijos en el seno de la familia; “Oye, hijo mío, la instrucción de tu padre, y no

desprecies la dirección de tu madre” (Prov. 1.8).

En esta concepción de la sabiduría (popular) confluyen tres elementos básicos; la piedad (relación con Dios); la experiencia (conocimiento empírico de la vida); y la conducta moral (el correcto proceder).

El discurso de la sabiduría en Santiago debe entenderse entonces en el marco de una crítica a la sabiduría pre-exílica israelita y una opción por la sabiduría como se desarrolló posteriormente en el post-exilio. Sin embargo, debe añadirse un elemento más en esta crítica a la sabiduría: la sabiduría en su concepción griega. Sabemos que los griegos dominaron en Palestina a partir del s. III a.C. hasta mediados del s. I a.C. En este período se impuso un fuerte proceso de helenización sobre Israel, especialmente en la época de Antioco Epifanes IV (167-164 a.C.) En este período la sabiduría, en categorías griegas significaba el saber filosófico (gr. sophia) capaz de explicar el origen y existencia del cosmos y del ser humano (4). Como es fácil darse cuenta esta concepción griega de la sabiduría entraba en fuerte contradicción con la concepción israelita post-exílica por ser, ade-

más, la ideología del dominador. Es posible que con esta explicación podamos entender con mayor claridad lo que quiere decir Santiago con respecto a la sabiduría.

La sabiduría en Santiago, proviene de Dios, quien le concede generosamente a quien la pide (1.5). Ya no está restringida a la casa real, todo el pueblo puede alcanzarla y cultivarla en el seno de la tradición familiar. Tampoco es ya más saber intelectual o filosófico en el sentido griego. Ahora es pragmática, tiene que ver con la práctica de acciones positivas, se debe mostrar a través de la buena conducta (3.13,17).

La concepción ideológica de la sabiduría había creado o agrandado la brecha entre ricos y pobres. Los primeros habían cooptado el saber para someter y dominar a los pobres.

La exhortación a los Pobres:

La epístola no pretende resolver el tema de la injusticia social, expresada en la existencia de ricos y pobres. No encontramos en ella ninguna propuesta de un modelo económico que supere los proble-

mas sociales. Es un texto de denuncia contra aquellos que ejercen el poder total en la sociedad y en la comunidad cristiana.

La propuesta pastoral para todos - pobres y ricos - gira en torno a la parusía. El Día del Señor traerá la verdadera justicia. La escatología apocalíptica es la respuesta (5). Los creyentes no pueden poner su esperanza en que la situación se resuelva ya por vía de las acciones humanas. El estado de corrupción, descrito en la epístola, coloca a la comunidad cristiana en situación de radical antagonismo con la sociedad establecida. Por eso dice que la amistad con el mundo es enemistad contra Dios (4.1ss). Pobres y ricos deben esperar el juicio de Dios al final de la historia.

¿Qué cabe hacer entonces? ¿Cuál debe ser la ética de la comunidad en este tiempo hasta la parusía? Los creyentes deben cultivar la virtud de la paciencia en medio de la tribulación (1.2-4). La paciencia no es actitud pasiva y contemplativa, tolerante ante la maldad. La paciencia (gr. *upomoné*) es tener la capacidad de resistir sin quejarse, frente al mal. Es paciencia militante, es decir, activa con una clara visión y opción por la justicia de Dios.

Por otro lado, la fe, es decir - la adhesión total e incondicional a Dios - es otra forma de resistencia. Esta fe es práctica, es decir se expresa en una ética caracterizada por una conducta no discriminatoria frente a las personas. La fe es solidaridad entre los miembros de la comunidad con una especial atención a los pobres, tanto en sus necesidades materiales, como en la enfermedad de alguno de ellos. La fe se explicita en la sabiduría en el oír y en el hablar; en la búsqueda de la

voluntad de Dios, antes que en la acumulación de riquezas.

La práctica de la oración es indispensable para mantener la vitalidad de la comunidad en su relación con Dios. La oración es personal y comunitaria; se practica por los enfermos; en la confesión unitaria y e la búsqueda de los extraviados o desorientados. La práctica de la oración evidencia la condición redentoria y sanadora de la comunidad.

La comunidad debe practicar una ética de austeridad y mantener una distancia crítica con la sociedad circundante. De ella emanan los males de este mundo. Es un mundo opuesto a Dios y sometido al juicio de su justicia en el día final.

Ciertamente la epístola de Santiago, no mejora la situación económica de los pobres en el s. I d.C. No hay propuestas de economías alternativas o proyectos de economía de subsistencia. Lo que sí dice el documento - desde el ángulo de la fe cristiana - es que los pobres son los elegidos de Dios en todo tiempo. Estos pobres deben cultivar esa relación especial con Dios a través de la fe, la paciencia, la solidaridad, la austeridad de vida. Después de todo son las virtudes que permanecen. Aquel que se aferra y depende de las riquezas materiales "pasará como la flor de la hierba. Porque cuando sale el sol con calor abrazador, la hierba se seca, su flor se cae, y perece su hermosa apariencia" (1.1.11).

NOTAS:

1. Citado por Javier Pérez de Cuella, ex Secretario General de la ONU. Diario La Epoca 20.02.94.

2. En el Canon del Antiguo Testamento, se entiende por literatura sapiencial a los libros de Job, Salmos, Proverbios, Eclesiastes y Cantar de los Cantares. El Canon de la LXX incluye además los Libros de Sabiduría y Eclesiástico. Todos estos libros datan de la época post-exílica y se caracterizan por concebir la sabiduría en términos religiosos y éticos: La sabiduría proviene de Yahvé y se expresa en la conducta de los creyentes.

3. La "halakha" (del hebreo *halak*-caminar) forma parte del Talmud en aquella sección que orienta acerca de como caminar en la vida cotidiana. Como literatura proveniente de la tradición oral del judaísmo rabínico, se desarrolla especialmente entre los escribas y sacerdotes y se proponía buscar en la Torah (Ley) reglas de acción y conducta para la comunidad. Acerca de la epístola de Santiago y su estilo literario, véase el trabajo de Luis F. Rivera "La Epístola de Santiago como modelo de Halakha Cristiana" en Cuadernos de Teología. ISEDET Bs. As. Vol. I N° 4 Marzo 1972, pag. 32-43.

4. Pablo enfrentó una situación similar en Corintio. Allí debió contender con el sector judío que pedía señales (milagros) y con los griegos que pedían sabiduría (1 Corintios 1.18-25).

5. La escatología es aquella parte de la doctrina cristiana que trata con las cosas finales, es decir, la consumación de la historia. La escatología apocalíptica se caracteriza por ser una forma particular de concebir el fin de la historia: intervención directa de Dios, permanencia hasta el fin de un remanente fiel, la historia como escenario de una lucha entre Dios y el Mal (Satanás, diablo, demonio, etc.). Dios pondrá fin a la historia, estableciendo su juicio, castigando el mal y bendiciendo a aquellos que le fueron fieles.



ENCUENTRO NACIONAL de MUJERES PENTECOSTALES

"Un Espíritu, muchos dones"

**Claudia Bandixen W.
Cecilia Castillo Nanjarí**

Hermanas, vamos juntas no se quede nadie atrás...." Así cantaron más de 300 personas en el culto de apertura en la Comunidad Cristiana Betesda en Concepción para dar inicio al II Encuentro Nacional de Mujeres Pentecostales. En este culto participaron ampliamente pastores y representantes eclesiales de la 8ª región en conjunto con las mujeres participantes al encuentro.

Después de terminar el culto las 120 participantes toma-

ron sus maletas y se fueron a la casa de ejercicios Tagaste.

Durante los días 22 hasta el 24 de marzo de 1994, las mujeres provenientes de la 5ª hasta la 10ª región del país y representantes de 44 denominaciones pentecostales, fueron acompañadas por 6 hermanas observadoras de instituciones eclesiásticas e iglesias tradicionales.

Motivación del Encuentro:

Estos encuentros surgen desde la necesidad de la mujer de tener espacios más allá de

sus propias iglesias y de descubrir en la otra a una hermana verdadera.

Es urgente que el aporte de la mujer en la iglesia sea valorizado en todo el sentido de la palabra. El tema, "un espíritu muchos dones", recogió en cierta medida esta necesidad.

A medida que las mujeres iban compartiendo, conversando, reflexionando y conociéndose se iba generando un clima de confianza y acogida muy favorable para el desarrollo de los objetivos del encuentro.

El culto como fiesta de la vida:

Los "broches de oro" de la convivencia, del respeto mutuo, de la alegría de poder participar y compartir fueron

los cultos y devocionales. A través de gestos, palabras, cantos y manifestaciones del espíritu santo las mujeres fueron sintiéndose como un solo cuerpo (I Cor. 12,12).

Con la biblia en la mano:

Las mujeres pentecostales interpretan sus vidas a través de la Biblia como la fuente de su vida y de su esperanza. El desafío y la invitación constante que la palabra de Dios les hace, constituyó unas de las partes importantes del trabajo realizado durante el encuentro: Estamos llamadas a desarrollar nuestros talentos (Mateo 25, 14 - 30).

en su totalidad, entonces se puede observar con mayor razón este hecho en lo que concierne a la mujer pentecostal.

A partir de una metodología participativa y vivencial se

do esto con más fuerza en el culto que en su vida cotidiana: Cantos, abrazos, llantos, oraciones, manifestaciones del espíritu santo, lo que las hace moverse con mayor libertad y



Trabajo pionero, la mujer pentecostal en búsqueda de su espiritualidad.

El mundo pentecostal está acostumbrado que los otros los describen y los definen como son. Muchas veces son retratos que no tienen mucho que ver con la realidad tal como la experimentan las propias iglesias. Si afirmamos esto sobre las iglesias pentecostales

invitó a las mujeres a descubrir desde ellas mismas una espiritualidad pentecostal en el contexto de su experiencia cotidiana.

Queremos compartir con ustedes algunas observaciones que nacieron a partir de las reflexiones que ellas realizaron:

1 Autoimágenes:

La mujer pentecostal expresa su fe con imágenes y mucho sentimiento, expresan-

seguridad en el culto.

2 La mujer pentecostal describe su situación en la iglesia:

Se reconocen como mayoría y pilar de la iglesia. Sin embargo, se destacan por sus aportes silenciosos. Las mujeres pentecostales como protagonistas son poco visibles, ya que no aspiran a ser líderes y/o el centro de la acción, esperando y exigiendo del hombre el rol de tomar las decisiones importantes y de entregar la Palabra de Dios desde el púlpito, en espacios oficiales y representativos. En muchos casos relacionan esta actitud como un hecho positivo que distingue a las mujeres creyentes de mujeres gentiles.

3 Percepción de su vida cotidiana:

Todo el trabajo que realizan y su actitud de vida lo

legitiman en relación a Dios y/o la autoridad. Los logros son "gracias a Dios"; todo lo que viven lo vinculan con su fe en Dios.

Todo lo que les acontece proviene del Señor:

-Lo malo, se entiende para enseñarlas a tener paciencia, constancia, y obediencia.

-Lo bueno, se entiende como respuesta a sus demandas y como recompensa de parte del Señor.

La base de toda la vida de la mujer pentecostal es su fe y su confianza en un Dios bueno que le da seguridad. Así es posible creer lo que no se puede ver, pero sí sentir profundamente.



4 ¿Qué dice la mujer pentecostal sobre su espiritualidad?

A través de lo que fueron descubriendo y compartiendo en los distintos espacios del encuentro se puede decir que:

-La espiritualidad de la mujer pentecostal está marcada por una relación personal con Dios, enraizada en la experiencia de su conversión en un momento concreto de su vida.

-La espiritualidad de la mujer pentecostal se desarrolla y se manifiesta en los hechos concretos de su experiencia. Esto incluye toda una actitud de oración, canto y convivencia con Dios y su comunidad de fe. Lo que está ajeno a su experiencia de vida y sus sentimientos no le son de mucho interés. Su espiritualidad es "expresión del corazón".

5 Logros y desafíos que nacen a la luz del tema:

-Sienten que es un logro vivir en un espectro tan amplio y diverso y dar testimonio de la fe bajo un mismo techo, en armonía y sin perjudicar al otro. Sin embargo, hay que seguir profundizando y enriqueciendo esta visión de unidad.

-Afirman que es un desafío para ellas tomar en serio la

responsabilidad y dignidad de ser persona y cumplir plenamente con lo que esto significa. En el sentido práctico quiere decir, que la mujer debe asumir un rol más protagónico dentro de la iglesia, comenzando por las distintas áreas de trabajo que la involucran, ya sean éstos de carácter de servicio como los roles representativos de su iglesia.

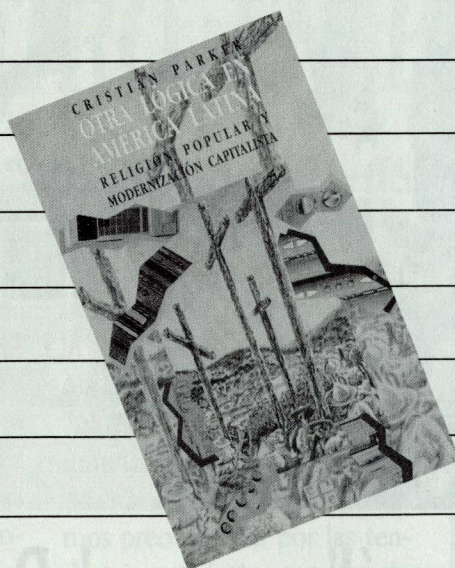
Sienten que es una tentación para las mujeres esconderse detrás del hombre y de leyes poco prácticas que no están de acuerdo a su situación de vida: p.ej. vestimenta, hábitos de vida.

La mujer pentecostal se siente motivada para "levantar la mirada desde la tierra hacia el cielo", y ésto significa permitirse soñar y tener una visión de un mundo más unido, más pleno y justo.

La invitación que ellas mismas se hicieron, es ir asumiendo esta tarea con mucho respeto y cariño, sintiéndose parte íntegra de la creación. De esta manera va a seguir resonando en sus vidas presentes y futuras el canto lema del Encuentro:

*"Hermanas, vamos juntas,
no se quede nadie atrás,
préstame tu carga,
yo te puedo ayudar"*.

Santiago, Marzo 30 de 1994.



Título : OTRA LOGICA EN AMERICA LATINA.
Religión popular y modernización capitalista

Autor : CRISTIAN PARKER

Editorial : FONDO DE CULTURA ECONOMICA
SANTIAGO, CHILE, 1993

En líneas generales, este libro nos ofrece una reflexión informada, cuidadosa y profunda sobre las religiones y las culturas en América Latina. Se trata de un estudio que explora en las historias latinoamericanas los sentidos colectivos que subyacen a las experiencias y vivencias de lo religioso, actuales y pretéritas. Uno de los principales factores que han influido en tales historias es la transformación capitalista que ha experimentado la región desde hace ya muchos años.

La mirada del investigador tiende a fijarse en las religiosidades populares, principalmente en el catolicismo popular, para descubrir en ellas una diversidad de sen-

tidos y de experiencias fuertemente asociadas a configuraciones socio-culturales locales o regionales. Por ello Parker sugiere prestar especial atención al pluralismo cultural y religioso latinoamericano.

Precisamente, a este pluralismo religioso y cultural ha contribuido la emergencia de las religiosidades populares protestantes, caso de los Pentecostalismos autóctonos. También se ha beneficiado de él; la progresiva tolerancia, aceptación, respeto que el Pentecostalismo ha logrado producir en la sociedad es, a su vez, la expresión de ese pluralismo que señala Parker.

Un libro para leer y conversar.

SAMUEL PALMA



El Servicio Evangélico para el Desarrollo inaugura moderna Escuela Agrícola en Negrete

Con la presencia del Ministro de Cooperación y Planificación, Luis Maira, se realizó el jueves 24 de marzo la inauguración de un moderno Liceo Agrícola en la comunidad de Negrete, establecimiento que fue financiado con la solidaridad y cooperación de miles de personas, sobre todo jóvenes que recolectaron el dinero en los países nórdicos. Mientras que su construcción y equipamiento estuvo a cargo del Servicio Evangélico para el Desarrollo, SEPADE.

En cuanto a los recursos para su funcionamiento, estos provendrán de fondos provistos por el Estado a través de programas de subvención a Centros Educativos privados.

La escuela atiende a un total de 160 jóvenes de los cuales 112 son internos provenientes de diferentes comunas de la provincia de Biobío.

La materialización de esta obra significó una inversión de 330 millones de pesos, en la construcción de 2 mil 400 metros cuadrados de edificación y la implementación de un moderno mobiliario y equipamiento, con el objeto de ofrecer un servicio

educacional de buena calidad.

El liceo agrícola permitirá lograr una formación profesional a jóvenes campesinos para incorporarse a la vida laboral, ya sea en los predios de sus propios padres o en la empresa agrícola regional.

Además cuenta con una amplia instalación agropecuaria en el mismo establecimiento con 47 hectáreas de terreno agrícola.

En su intervención el Director Ejecutivo de Sepade, Samuel Palma, señaló que con la obra se pretende hacer una efectiva y duradera contribución al desarrollo económico, social y cultural de la región y del país.

A nombre de la Agencia de Ayuda al Desarrollo de las Iglesias de Suecia hizo uso de la palabra el pastor luterano, Gunnar Lindberg y a nombre de la Comuna de Negrete habló su alcalde, Teodocio Sandoval quien felicitó al Servicio Evangélico para el Desarrollo, que ha entregado una herramienta fundamental para que los jóvenes de la región puedan hacer frente a los desafíos de futuro.

Además, participaron en la Ceremonia autoridades regionales, provinciales y locales así como los, profesores y el estudiantado.

ENCUENTRO EN BANGKOK



noticias

Las mujeres transformando las comunicaciones

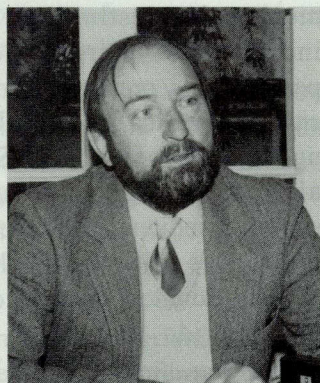
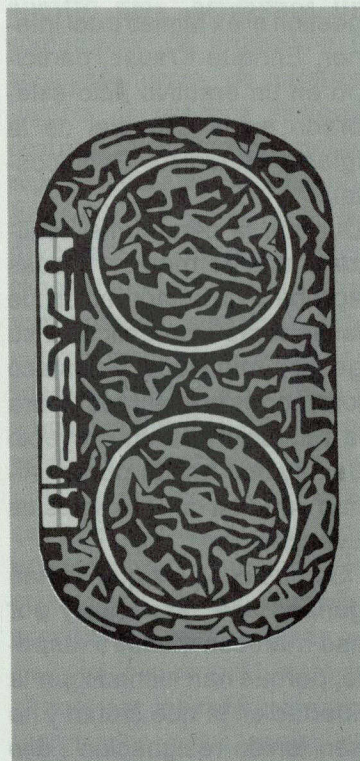
Cerca de 400 mujeres, comunicadoras de más de 80 países se reunieron en Bangkok, Tailandia del 12 al 17 de febrero, para discutir temas relacionados con las mujeres y las comunicaciones.

La conferencia mundial fue organizada por la Asociación Mundial para las Comunicaciones Cristianas (WACC), ISIS Internacional de Filipinas y La Tribuna de Nueva York.

Luego de intensos debates e interesantes ponencias las mujeres provenientes de todos los continentes redacta-

ron una Declaración Final en la que plantearon sus preocupaciones.

"Nuestra meta es un orden mundial más justo, más centrado en la gente del pueblo. Estamos preocupadas por las tendencias del desarrollo: la internalización de la economía y de los medios de comunicación. Estas tendencias están conduciendo a la centralización del proceso de toma de decisiones o en otras palabras al resultado de que una cultura domina y marginaliza a las mujeres, la naturaleza, las minorías indígenas y los pueblos del tercer mundo".



PRESENCIA DEL CLAI EN TRANSMISION DEL MANDO

El Secretario general del Consejo Latinoamericano de

Iglesias (CLAI), Rev. Felipe Adolf, fue invitado por el presidente Eduardo Frei al acto de transmisión del mando celebrado el 11 de marzo. Adolf tuvo la oportunidad de presentar los saludos a las nuevas autoridades chilenas y participar de estas importantes ceremonias



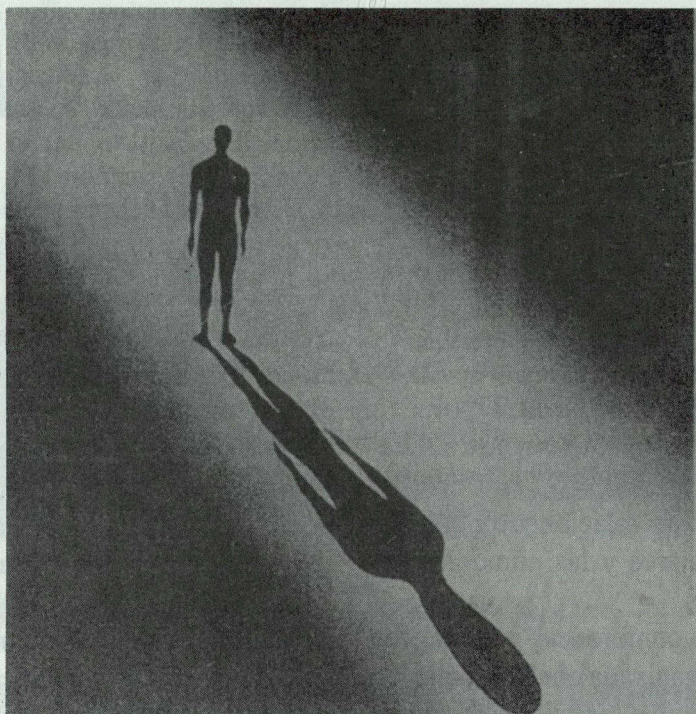
EX MINISTRO DEL INTERIOR AGRADECE APOYO DE SECTORES EVANGELICOS

Poco antes de terminar su gestión el ex Ministro del Interior, Enrique Krauss, participó en un emotivo acto celebrado en la Catedral de la Iglesia Metodista Pentecostal.

Durante la ceremonia, realizada el 6 de marzo, Krauss agradeció la colaboración de las iglesias evangélicas a su gestión ministerial y destacó los aportes presentados para la redacción de un proyecto de ley que brinda personalidad jurídica a las iglesias evangélicas:

"Son ustedes los que se han ganado ese espacio, y por eso merecen nuestro respeto, porque han luchado por la libertad en la que creían y no han tenido resignación", dijo Krauss.

El ministro manifestó que la nueva Ley, que será promulgada en el gobierno de Frei, constituye un reconocimiento a la labor desarrollada por esas iglesias tanto en el campo religioso como en el plano educativo y de la ayuda social. Por ello, añadió Krauss, el proyecto de ley "busca hacer justicia histórica a las legítimas aspiraciones de los evangélicos" y consolidar la libertad de cultos en Chile (Rápidas).



Declaración de los pastores y líderes evangélicos reunidos en el SEMINARIO "SIDA, NUEVO DESAFIO A LA CONSEJERIA PASTORAL", efectuado en Santiago los días 29 y 30 de Abril de 1994.

El Sida se ha constituido actualmente en uno de los problemas mas crueles que afectan a la humanidad. Esta pandemia pone a prueba como nunca antes la coherencia de una sociedad que se declara como "cristiana y occidental" y en cuyo interior persisten profundas contradicciones. Son

muchos los testimonios de indiferencia, marginación, persecución y prejuicios contra enfermos de Sida que atropellan nuestras conciencias. Son alarmantes signos de una sociedad indiferente frente al dolor, los últimos hechos públicos de niños infectados que han querido ingresar a su

EL SIDA, un problema



proceso escolar, a los que se les ha impedido. También son muchos los casos en los que a personas enfermas se le despidió de sus trabajos, e incluso se ha llegado a casos de tan extrema gravedad e histeria en la que la fuerza pública a debido intervenir en defensa de moradores de un hogar donde había un enfermo a la que vecinos intentaban quemar.

Por eso nos hemos reunido 35 pastores y líderes de iglesias evangélicas provenientes de varias regiones de nuestro país convocados por la Asociación Chilena de Prevención del SIDA (Frenasida), el Servicio Evangélico para el Desarrollo (SEPADE) y la Confraternidad Cristiana de Iglesias (CCI), para tratar los desafíos que plantea esta terrible realidad. Creemos que como miembros de una comunidad nacional no debemos estar ajenos a este gran **problema social que nos afecta a todos**. Vemos la necesidad urgente de comunicarnos y sensibilizarnos para dar una pronta ayuda a quienes viven con esta enfermedad.

Constatamos con preocupación que el Sida continúa creciendo en nuestro país, manifestamos nuestro dolor al verificar que esta enfermedad ha llegado a afectar a personas de nuestras comunidades cristianas. Nos duele que los enfermos de Sida

sufran la discriminación de la sociedad e incluso de la iglesia. Queremos hacer un llamado a los pastores, creyentes y nuestra sociedad en general a solidarizar con el sufrimiento humano a vivir el amor y la misericordia de Dios como en el relato bíblico del Buen Samaritano (Lucas 10: 25 - 37). Como el Samaritano debemos rescatar la centralidad del valor de la persona humana y solidarizar con los enfermos quienes también son criaturas de Dios.

Reconocemos la dignidad de la persona humana, como valor fundamental del Evangelio de Jesucristo que nos lleva a aceptar que el SIDA debe ser tema de reflexión dentro de las iglesias cristianas, de manera que sirva para abrirnos y evangelizarnos desde los excluidos y marginados para desarrollar el don de DIOS y el amor de Jesucristo, porque el SIDA afecta a toda la persona en su integralidad; no basta sólo del cuidado médico - los enfermos y portadores de VIH necesitan acompañamiento y sobre todo comprensión y solidaridad, hoy para la vida y no sólo para morir.

En nuestro seminario nos hemos esforzado en aprehender una actitud favorable para el acompañamiento de estas personas que experimentan una situación límite de la vida humana, allí, donde no tiene lugar la condena moral, la

autojustificación, la indiferencia, ni el alejamiento o abandono de un ser humano querido y amado por Dios.

Los participantes en este seminario, pastores y líderes de diversas iglesias evangélicas de nuestro país, asumimos un compromiso de promoción y acompañamiento, en nuestros lugares de práctica pastoral dentro de Santiago y regiones representadas en el seminario. Los obispos y pastores de diversas congregaciones exhortarán a sus pastores, laicos y miembros a sumarse a este nuevo y gran desafío de educar sobre la prevención del SIDA y a un tema ligado a ella, de tan profunda importancia para la vida humana como es la sexualidad, también nos proponemos buscar la orientación de las sagradas escrituras, para revisar el ejemplo de nuestro Maestro en el trato con los enfermos y los marginados a los cuales no excluyó, sino compartió su vida, su dolor y desesperanza, liberándolos de la enfermedad y del pecado, dándoles la paz interior.

“¿Y cuando te vimos enfermo o en la cárcel, y fuimos a verte? El Rey les contestará: Les aseguro que todo lo que hicieron por uno de estos hermanos míos más humildes, por mí mismo lo hicieron.”

(Mateo 25, 39 - 40).

s o c i a l q u e n o s a f e c t a a t o d o s

